



السبيل إلى حفظ النعم

التحرير

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

# الإصلاح

لَا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

السنة الرابعة . العدد الحادي والعشرون : رجب / شعبان 1431 هـ الموافق ١٧ جويلية / أوت 2010 م

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## دور الأغنياء في الدعوة إلى الله ونشر دينه

د. رضا بوشامة

نتائج مسابقة الإصلاح الأولى

التوحيد مفرغ الخلق في الشدائد

عبد المجيد تالي

ثقب الأذن لأجل الزينة.. أحكام وضوابط

فؤاد عطا الله

الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي

سمير سمراد



حكم المسابقات والدورات الرياضية بين المساجد وضوابطها

أ.د. محمد علي فركوس



السعر: 150 دج رقم الإيداع القانوني: 3623 2006 1112.6825 ISSN:



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ؕ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ؕ وَالْأَرْحَامَ ؕ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.



مجلة جامعة

تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسي

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

# افساحية

## تعلم الصمت!

إنَّ اللسان من أعظم الجوارح خطرًا، ومن أكثر ما يدخل النار، وأشدّها فتكًا بدين العبد، وذلك لكثرة آفاته، وتنوع شروعه من الكذب والغيبة والسبّ والطعن والعجب وفضول الكلام والقول على الله بغير علم وغيرها...، ولهذا تواردت النصوص الشرعية على الأمر بحفظه وإمساكه وكفّ شره، وأنه أعظم ما يجب أن تنقّي سقّطاته، فعن سفيان الثقيفي رحمته الله قال: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي بِأَمْرٍ فِي الْإِسْلَامِ لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ! قَالَ: قُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ، ثُمَّ اسْتَقِمَّ! قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَيُّ شَيْءٍ أَتَقِي؟ قَالَ: فَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى لِسَانِهِ».

وقد أكثر الناس قديمًا وحديثًا النظم والتأليف في أدب الصمت وفضل السكوت وحفظ اللسان، وترك فضول الكلام، والحثّ على تعلم الصمت، ففي «مكارم الأخلاق» للخرائطي (483) عن أبي الدرداء رحمته الله كان يقول: «تعلّموا الصمت كما تتعلّمون الكلام؛ فإنّ الصمت حكمٌ عظيمٌ، وكُنْ إِلَى أَنْ تَسْمَعَ أَحْرَصَ مِنْكَ إِلَى أَنْ تَتَكَلَّمَ، وَلَا تَتَكَلَّمْ فِي شَيْءٍ لَا يَعْنِيكَ، وَلَا تَكُنْ مِضْغَاكًا مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ، وَلَا مِشَاءً إِلَى غَيْرِ رَبٍّ. أَيُّ إِلَى غَيْرِ حَاجَةٍ».

ونحن اليوم أحوج إلى امثال هذه النصيحة الذهبية بعد أن راجت بيننا وسائل الاتصال المتنوعة التي تسمح لمن شاء بقول ما شاء، وتأذن لكل أحد أن يكتب ما أراد، بلا رقيب ولا حسيب، حتّى أضحت النكرة معلّمًا وموجّهًا، وبيات الغمر نافذًا وناصحًا، ناهيك عن الفتاوى الشاذة والآراء القريبة والتصوّرات الباطلة، والنقاش العقيم، مع سوء أدب وتناول وتجرؤ، وافتئات على أهل العلم الكبار، والإعجاب بالرأي وحسن الظنّ بالنفس والاعتزاز، وعدم المبالاة بالمواقب والمآلات، ممّا أفرز ضلالة كبيرة وهي تحقير العلماء الكبار، وتعظيم الأدعياء الصغار

فليحذر العبد أن يكون مفتاحًا لباب شرّ عظيم بسبب كلمة تصدر منه، فإنّ الكلمة إذا خرجت منك ملكتك، وإن حبستها في صدرك ملكتها، وإياك أن تكتب شيئًا لا يسرك أن تلقى به الله عزّ وجلّ، وتوقّف عند كل كلمة أو جملة تريد قولها أو كتابتها، فإن كان الأمر ممّا يعنينا فتكلّم فيه بخير، وإن كان غير ذلك فالسّلامة في سكوتك وصمتك، قال ابن القيم: «وَلَا تَتَكَلَّمْ إِلَّا إِذَا تَرَجَّحَتْ مَصْلَحَةُ الْكَلَامِ، وَعِلِمَتْ أَنَّ فِيهِ مَزِيدًا لِحَالِكَ وَمَنْفَعَةً لِفَيْرِكَ»؛ واذكر قول النبي ﷺ: «مَنْ صَمَتَ نَجَا».

مدير المجلة

### عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو-

المحمدية - الجزائر

### الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال): 08 62 53 08 (0661)

### البريد الإلكتروني:

darelfadhila@maktoob.com

### الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



## في هذا العدد



التحرير

السييل إلى حفظ النعم



د. رضا بوشامة

دور الأغنياء في الدعوة إلى الله  
ونشر دينه



محمد بوسلامة

مشارك الأنوار على مثل  
الدُّقلى والنُّوار

- 1 الافتتاحية: تعلم الصمت/ مدير المجلة.....
- 4 الطليعة: السبيل إلى حفظ النعم/ التحرير.....
- في رحاب القرآن: كشف الوجه الصبيح في فوائد قصة الذبيح
- 6 الجزء الثاني/ د. عبد المجيد جمعة.....
- من مشكاة السنة: أكثر ما يدخل الناس الجنة
- 9 /سعدو عبد القادر.....
- التوحيد الخالص: التوحيد مفزع الخلق في الشدائد
- 12/ عبد المجيد تالي.....
- بحوث ودراسات: ثقب الأذن لأجل الزيتة. أحكام وضوابط
- 16/ فؤاد عطا الله.....
- مسائل منهجية: دور الأغنياء في الدعوة إلى الله ونشر دينه
- 22/ د. رضا بوشامة.....
- تزكية وآداب: تقويم النفس ومحاسبتها لمعرفة ما لها وما عليها
- 26/ محمد لوزاني.....
- سيرة وتاريخ: من الرحلات المغربية
- 29/ أشرف جلال بن أودينة.....
- 35 فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....
- سير الأعلام: الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي
- 38/ سمير سمراء.....
- أخبار التراث: أولاد المحدثين لأدباء المحدثين
- 45/ د. جمال عزون.....
- اللغة والأدب: مشارق الأنوار على مثل الدُّقلى والنُّوار
- 47/ محمد بوسلامة.....
- قضايا تربوية: قرّة عين الأبوين في رعاية وتربية البنات
- 54والبنين/ نجيب جلواح.....
- ألفاظ ومفاهيم في الميزان: لا ينفق الباطل إلا بشوب
- 58 من الحق/ محمد رحيل.....
- 61 بريد القراء: التحرير.....
- 62 الفوائد والنوادر: التحرير.....



## العدد السابق



عبد المجيد تالي

التوحيد مفرع الخلق في الشدائد



سمير سمراد

الشيخ عبد العزيز بن الشيخ  
الهاشمي

## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.



محمد لوزاني

تقويم النفس ومحاسبتها لمعرفة  
ما لها وما عليها



## السبيل إلى

# حفظ النعم

### ■ ■ ■ التحرير

المنعم بها، المتفضل بها على عباده، قال تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [سورة النحل: 131].

كما أن سبب زوالها ونقصها هو ترك شكر النعمة أو جحودها، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغْتِرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُفَرِّغُوا مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ [الأنعام: 53].

ولذلك قيل: الشكر قيد للنعم الموجودة، وصيد للنعم المفقودة، وكانوا يسمونه «الحافظ»؛ لأنه يحفظ النعم الموجودة، ويسمونه «الجالب»؛ لأنه يجلب النعم المفقودة، فالنعم إذا شكرت قُوت، وإذا كُفرت هُزلت.

والله - جل وعلا - يُذكر عباده بنعمه عليهم ويدعوهم بها إلى معرفته ومحبته وطاعته وتصديق رسله والإيمان ببلقائه، كما تضمنته سورة النعم - وهي سورة النحل - وسميت بذلك لأن الله ذكر فيها أصول النعم وفروعها، وعددها عليهم نعمة نعمة، وأخبر أنه أنعم بذلك عليهم ليسلموا له، فتكمل نعمه عليهم بالإسلام، الذي هو رأس النعم وأجلها وأولاها بالذكر والشكر. والعاقلة إذا قلب النظر في هذه النعم وجدتها تحيط بنا من كل جانب، وتسبغ علينا ظاهراً وباطناً، وتقلب فيها صباح مساء، وليل نهار، لا تقطع عنا طرفة عين، ولا نحرم منها أدنى شيء، غير أنه وللأسف الشديد نجد صوراً خطيرة في مقابلة تلك النعم، تخالف ما أوجبه الله علينا من الحمد والشكر والاعتراف بمسديها ومبديها، فترى من الناس من ينسب النعمة لغير الله

إن على كل من رضي بالله رباً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً، وبالإسلام ديناً، أن يحمد الله ويثني عليه الخير كله، على هذه النعمة العظيمة التي هي أعظم النعم وأجلها، وما أكثر نعم الله على عبده، ولكن أكثر الناس لا يشكرون.

والنعم: الهدى البيضاء الصالحة والصنيعة والمنة وما أنعم به عليك، ونعمة الله منته وما أعطاه العبد ممّا لا يمكن غيره أن يعطيه إياه كالسمع والبصر والعقل والصحة والمال والعلم وما إلى ذلك ممّا لا يمكن عده وحصره والإحاطة به: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ [سورة النحل: 131].

وجميع النعم قليلها وكثيرها، ظاهرها وباطنها من الله وحده، إذ هو المتفضل بها والمبتدي بها عبده، قال تعالى: ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ يَّعْمَرُونَ أَنَّهُ ثَمَرًا مَّا يَكُمُ الضُّرُّ فَإِنَّهُ يَخْتَرُونَ﴾ [سورة النحل: 131]. ونعم الله على نوعين: ظاهرة وباطنة، أو دينية ودنيوية، فالظاهرة يتقلب فيها جميع الخلق ويشعر بها جلهم وإن تباينوا في الاعتراف بها وشكرها، أو في إنكارها وجحدها، والباطنة ينعم بها من اصطفاه الله ووفقه إلى الهدى والخير وألهمه ذكرها وشكرها، وقد أشار الله إلى هذين النوعين في قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَالُوا هَذَا الَّذِي آتَانَا اللَّهُ قَدِيرٌ﴾ [سورة النحل: 131].

ومعلوم أن السبيل لبقاء النعم ودوامها ونموها هو شكر



الكريم المتأن، ومنهم من يقابلها بالذنوب والعصيان، ومنهم من يحصل له بسببها الغرور والكبر والعدوان، ومنهم من لا يؤدي حق الله فيها وما إلى ذلك من صور الكفر والجحود والنكران. وإن من نعم الله التي تستحق الشكر والحمد نعمة التحرر من قبضة المتسلط الكافر والمستعمر الغادر الذي عاث في أرض المسلمين. ومنها أرض الجزائر. بالفساد والإفساد، ونشر عبادة الصليب والإلحاد، واستغل العباد وثروات البلاد، وارتكب أشنع الجرائم من الإرهاب والتقتيل والتخريب والتككيل في حق شعبنا الأعزل.

فبعد عقود من الزمن وتحت التسلط والقهر في محاولة لمسح معالم الشخصية الإسلامية وزعزعة مقومات الأمة من الدين واللغة والتاريخ، لم تفلح الإرادة الفرنسية ولا إدارتها في تحقيق مرادها والوصول إلى أهدافها وهو أن يصير هذا الجزء من أرض الإسلام جزءاً من فرنسا يدين بدينها ويتكلم بلغتها ويفخر بتاريخها.

ولكن بفضل الله وعونه قيض الله لهذا البلد رجالاً ذبوا عن حياض الأمة بشجاعة وبسالة لم يعرف لها نظير في التاريخ المعاصر، وأعلنوا الجهاد المقدس ضد المستعمر الكافر، فكان المقاتل منهم يسمى المجاهد، والمقتول يسمى الشهيد، وشعار المعركة عندهم: «الله أكبر»، مما يدل على ذلك الانتماء الأصيل الذي سرى في عروق النزهاء والشرفاء من أبناء هذا البلد. صانه الله من كل مكر. إلى أن حققوا بفضل الله ذلك النصر المجيد، وأعادوا للأمة ماضيها التليد، وحوّلت الكنائس إلى مساجد، ويومها فرح المؤمنون بنصر الله بنصر من يشاء.

إن هذه النعمة التي هي نعمة النصر أو الاستقلال أو الحرية. والتي لا تهمنا منها أسماؤها ومبانيها بقدر ما تهمنا مسمياتها ومعانيها. يشترك فيها الجميع، ويتقنّى بها الكل، ويتباهى بالحديث عنها كل من أتيح له الكلام في مناسبة وفي غير مناسبة، غير أن الذي يقدر هذه النعمة حق قدرها لا ينتظر حلول الذكريات ولا وقفة المناسبات، ليتكلم أو يخطب أو يرفع شعاراً أو يدعي حباً؛ لأن الحب رخيص حين يكون زعماً وكلاماً، ولكنه غال وثمين حين يكون عملاً وتضحية وإخلاصاً وإقداماً.

إن الذي يقدر هذه النعمة بحق يجب أن يحافظ عليها، وأن يحرص على بذل أسباب بقائها ودوامها، والأصلب منه طوعاً أو كرهاً، فإن أعداء الله عبّاد الصليب وغيرهم من الكافرين وإن رفعوا اليوم أقدامهم من جل أراضى المسلمين إلا أنهم أنزلوا بالمسلمين استعماراً من طراز آخر، وهو الاستعمار الفكري عن طريق جلب نظام التعليم الغربي، والمدارس الأجنبية العالمية ونشر الإنجيل والدعوة إلى حوار الأديان وحماية الأقليات وإفساد المرأة وما إلى ذلك من مخططاتهم الهدامة، فمن حاربهم بالأمس وفتح لهم اليوم عقله وقلبه ليستعمروه من جديد عقيدة وفكراً ومنهج حياة لم يقدر هذه النعمة ولم يدع لها حرمتها، وإن من استهان بدين الأمة اليوم أو لسانها أو تاريخها لم يقدر هذه النعمة؛ لأنه يحاكي الاستعمار في جرائمه ويخلفه في مكره وكيد، وإن من زرع بذور الفتنة بين أبناء الأمة اليوم من خلال إحياء الثورات الجاهلية والمذاهب الإلحادية الهدامة والمناهج الضالة لأهل الأهواء ويروج لها باسم حرية الرأي والمعتقد لم يقدر هذه النعمة حق قدرها؛ لأنه يريد رفع الأمن وزعزعة الاستقرار، وجعل الأمة تعيش في تمزق وشتات، وفتن وشتمات، وإن من سرق أموال الأمة واعتدى على أملاكها نهباً وتضييقاً وتبذيراً وتهريباً لم يقدر نعمة الله ولا تنفعه سابقته ونضاله؛ لأن الله لما وصف أصحاب محمد ﷺ الأحياء منهم والميتين، قال عنهم: ﴿مَنْ أَلْمَوْا بَيْنَ رِجَالٍ سَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بَدِيلًا ۝﴾ [سورة الأنفال].

فأثبت لهم وصف الرجولية بأحد أمرين: إما بالشهادة، وإما بالثبات، فلتحفظ النعم وتلتهج الأسن والقلوب والجوارح بشكرها، وتتحذر من إغفالها وتناسيها فإنه كما قيل:

إذا كنت في نعمة فارعها

فإن المعاصي تزيل النعم

وداوم عليها بشكر الإله

فإن الإله سريع النقم

جعلنا الله من الشاكرين الحامدين، القائمين بحق نعم رب العالمين، وصلى الله وسلم على خير النبيين وسيد المرسلين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.





## كشف الوجه الصَّبيح في

# فوائد قصة الذبيح

(الجزء الثاني)

د/ عبد المجيد جمعة

أستاذ معاضر بجامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة

### الفائدة الثامنة والثلاثون:

فيه فضل إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، حيث أثنى الله عليهما باستسلامهما ومبادرتهما لامتحان أمر الله تعالى؛ وهذا حقيقة الإسلام وهو الانقياد التام لأمر الله تعالى.

### الفائدة التاسعة والثلاثون:

فيه استحباب اضطرار الأضحية عند الذبح، وأن يذبح المضحي بيده، لقوله تعالى: ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾، ويشهد له ما رواه أنس رضي الله عنه قال: «ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ فَرَأَيْتَهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا<sup>(1)</sup> يَسْمِي وَيَكْبُرُ فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ» متفق عليه.

### الفائدة الأربعون:

فيه دلالة على إثبات الإرادة والاختيار للعباد خلافاً للجبرية، لقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَمَّوْا تَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾، ونظيره في القرآن لا يكاد يحصى ولا يستقصى، يستند الله تعالى الأفعال إلى العباد الذين قاموا بها كقوله تعالى: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ [التكوير: 15].

### الفائدة الحادية والأربعون:

وفيه فضل نبينا ﷺ؛ لأن الله تعالى لم يناده باسمه «محمد»، بل ناداه بصفة الرسالة أو النبوة، كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ تعظيماً له وتبجيلاً، ولم يذكر اسمه إلا في صيغة الإخبار، كقوله تعالى: ﴿يُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [التكوير: 29]. ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [التكوير: 144]؛ أما (1) قال النووي في «شرح مسلم» (121/13): «أي صفحة العنق وهي جانبه وإنما فعل هذا ليكون أثبت له وأمكن لئلا تضطرب الذبيحة برأسها فتمنعه من إكمال الذبح أو تؤذيها».

سائر أنبيائه فتاداهم بأسمائهم، كقوله: ﴿أَنْ يَكْفُرَ بِهِمْ﴾ [التكوير: 144]. ﴿سَدَقْتَ الرُّبِّيَّ﴾، وكقوله: ﴿وَقَلْنَا يَكَادُمْ أَتُكَّنْ أَنْتَ وَرَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [التكوير: 35]. ﴿نُوحٌ قَامِطٌ سَلَمٌ﴾ [التكوير: 48]. ﴿يُحْمَسُ﴾ [التكوير: 144]. ﴿يُنْعَسُ﴾ [التكوير: 55].

### الفائدة الثانية والأربعون:

فيه فضل طاعة الله وامتنال أمره، فإنه سبب في صرف المصائب، لقوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: هكذا نصرف عمن أطاعنا المكاره والشدائد، ونجعل لهم من أمرهم فرجاً ومخرجاً، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً<sup>(2)</sup> وَنَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [التكوير: 1].

### الفائدة الثالثة والأربعون:

استدل بالآية على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر.

### الفائدة الرابعة والأربعون:

وفيه استحباب الأضحية بالسمنية، لقوله تعالى: ﴿وَقَدَرْتَهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ أي ضخمة الجثة سمين.

### الفائدة الخامسة والأربعون:

واستدل بالآية على أن من نذر ذبح ولده، لزمه ذبح شاة، كما فدى به إبراهيم ابنه؛ وفيه نظر، والصحيح أنه معصية يلزمه الاستغفار منها، قال الكيا الهراسي في «أحكام القرآن» (78/4): «وهذا إغفال منهم، فإنه إن ثبت أن إبراهيم كان مأموراً بذبح الولد، فقد ارتفع الأمر إلى بدل جعل فداء، فكان الأمر متقدراً في الأصل، ثم أزيل ونسخ إلى بدل، وفيما نحن فيه



• قال الله تعالى:

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ۝٩٩ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۝١٠٠ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۝١٠١ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُنِي إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ۝١٠٢ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَقَلَّ لِلْجَبِينِ ۝١٠٣ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُمَا ۝١٠٤ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ۝١٠٥ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١٠٦ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝١٠٧ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ۝١٠٨ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝١٠٩ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝١١٠ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١١١ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝١١٢ وَفَتَرْنَاهُ يَاسْحَاقُ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝١١٣ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ۝١١٤﴾ [سُورَةُ الْاَنْعَامِ: ١-١١٤]

فالحكمة هنا ناشئة من نفس الأمر، والمصلحة حاصلة به، أما الفعل فلا مصلحة فيه أثبتة، لذلك كان المقصود من الأمر الحكمة منه وهي الابتلاء دون الفعل.

#### • الفائدة الثامنة والأربعون:

وفيه ثناء الله تعالى على إبراهيم عليه السلام، حيث أبقى عليه لسان صدق وثناء حسنًا في العالم، فلا يذكر إلا بالثناء، والصلاة والسلام عليه، ووصفه بثلاث خصال، الإحسان والعبودية والإيمان، فجمع مقامات الدين كله، لقوله: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝١٠٨ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝١٠٩ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١١٠ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝١١١﴾.

#### • الفائدة التاسعة والأربعون:

وفيه دلالة على أن الذبيح هو إسماعيل وليس هو إسحاق كما يزعم اليهود والنصارى، وذلك أن الله تعالى لما ذكر البشارة الأولى بالفلام الحليم من ابني إبراهيم، وذكر قصة الأمر بذبحه، فلمَّا استوفى ذلك، عطف بذكر البشارة الثانية بالابن الثاني، وقد سمَّاه إسحاق فقال: ﴿وَفَتَرْنَاهُ يَاسْحَاقُ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝١١١﴾، فبين أنهما بشارتان: بشارة بالذبيح وبشارة ثانية بإسحاق، وهذه البشارة من الله تعالى له شكرًا على صبره على ما أمر به، فدل هذا على أن إسحاق غير الفلام الحليم الذي أمر بذبحه؛ ومن المقرر في الأصول أن التأسيس أولى من التأكيد؛ ومعلوم في اللغة أن العطف يقتضي المغايرة، فهذا نص صريح لا يحتمل التأويل.

قال القرطبي في «تفسيره» (100/15): «وَسُئِلَ أَبُو سَعِيدٍ

لا أمر بذبح الولد، بل هو معصية قطعًا، فلم يكن للأمر تعلق بذبح الولد بحال، فإذا لم يتعلق به بحال، فلا يجوز أن يجعل له فداء وخلفاء».

#### • الفائدة السادسة والأربعون:

فيه دلالة على أن الأنبياء أشد الناس بلاءً، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝١٠٦﴾، ويشهد له قوله ﷺ: «وقد سئل: أي الناس أشدُّ بلاءً؟ قال: «الأنبياء ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ، فَيَبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَإِنْ كَانَ دِينُهُ صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَةٌ ابْتُلِيَ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ»<sup>(2)</sup>.

#### • الفائدة السابعة والأربعون:

وفيه دلالة على ما تقرَّر في الأصول على صحة النسخ قبل التمكن من الفعل، خلافاً لطائفة من المعتزلة، والدلالة من هذه الآيات ظاهرة، لأن الله تعالى أمر إبراهيم بذبح ولده، ثم نسخه عنه قبل التمكن من فعله، وصرفه إلى الفداء بذبح عظيم.

#### • الفائدة الثامنة والأربعون:

وفيه دلالة على إثبات الحكمة في أفعال الله تعالى، لقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝١٠٦﴾، فابتلى الله نبيه في محبته له سبحانه وتقديرها على محبته لابنه حتى تتم خلته، فكان المقصود الابتلاء لا نفس الفعل؛ لأن الله سبحانه وتعالى لا يأمر بفعل لا مصلحة ولا منفعة ولا حكمة فيه، بل أوامره سبحانه ونواهيهِ وجميع شرائعه مبنية على حكم ومصالح ومنافع.

(2) أخرجه الترمذي (2398) وابن ماجه (4023) عن سعد بن أبي وقاص، بإسناد جيد، وهو صحيح بشواهده. أنظر «الصحيح» (143).



الضرير عن الذبيح فأنشد :

إن الذبيح هُديت إسماعيلُ

نطق الكتاب بذاك والتَنَزِيلُ

شرفَ به خَصَّ الإلهُ نبيًّا

وأتى به التفسير والتأويلُ

إن كنت أمتة فلا تنكر له

شرفًا به قد خَصَّه التفضيلُ

#### الفائدة الخمسون:

وفيه ثناء الله على إسحاق . عليه السلام .، لقوله تعالى:

﴿ وَتَرْتَنُّهُ يَاسْحَقُ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ ۖ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ۚ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ ۚ ﴾.

#### الفائدة الحادية والخمسون:

وفيه إشارة إلى أن النسب لا ينفع صاحبه، وإنما ينفع عمله،

لقوله تعالى: ﴿ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِرٌ ۚ ﴾، أي:

محسن في عمله بالإيمان، والتوحيد، وظالم لها بالكفر والشرك

والمعاصي؛ فاليهود والنصارى، وإن كانوا من ولد إسحاق، فقد

صاروا إلى ما صاروا إليه من الكفر والضلال المبين؛ والعرب،

وإن كانوا من ولد إسماعيل، فقد صاروا إلى الشرك إلا من أنقذه

الله بالإسلام، وقد قال النبي ﷺ: «وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ

بِهِ نَسَبُهُ» رواه مسلم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية كما في «منهاج السنة»

(151/8): «ولهذا لم يثن الله على أحد في القرآن بنسبه أصلاً

لا على ولد نبيٍّ ولا على أبي نبيٍّ وإنما أتى على الناس بإيمانهم

وأعمالهم وإذا ذكر صنفاً وأتى عليهم قلما فيهم من الإيمان

والعمل لا لمجرد النسب ولما ذكر الأنبياء ذكرهم في الأنعام

وهم ثمانية عشر قال: ﴿ وَمِنَ آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانُهُمْ وَأَجْبِيَّتُهُمْ

وَهَذِيَّتُهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ ﴾ [سورة الأنعام: ٨٧]، فبهذا حصلت

الفضيلة باجتماعه سبحانه وتعالى وهدايته إياهم إلى صراط

مستقيم لا بنفس القرابة».

#### الفائدة الثانية والخمسون:

فيه أن عاقبة الصبر على البلاء محمود؛ وذلك أن إبراهيم

عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بذبح ابنه، امتثل لأمر ربه،

وصبر على بلائه، فجزاه الله تعالى أن فداه بذبح عظيم، وجعل

له لسان ذكر في الآخرين، ورزقه غلاماً آخر من الصالحين.

هذا ما يسر الله لي جمعه من بدائع الفوائد، والألو طهرت

قلوبنا لما شبعنا من كلام الله تعالى، وقد جعل الله كتابه ربيع

القلوب ونور الصدور وجلاء الأحزان وذهاب الهموم.





# أكثر ما يدخل الناس الجنة

عبد القادر سعدو

وهران

«سئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة؟»

■ كان رسول الله ﷺ هو مرجع الناس في حياته في كل أمر من أمورهم صغيراً كان أو كبيراً، إذ أمر التشريع مرتفعاً به، فكان يعلم أصحابه شأن دينهم، وإذا عن لصحابته سؤال أو حدثت لهم واقعة سارعوا إليه فوجدوا الجواب الشافي والبيان التام.

■ كان مقصود الصحابة الكرام من طلب العلم هو العمل، لم يكن مرادهم أبداً الدنيا وجزاءها من الرياء والسُّمعة والرَّفعة والظهور والمنصب والرياسة وغيرها ممَّا يفسد دين المرء، بل كان لبُّ تعاملهم مع معلمهم ﷺ هو امتثال أوامره والاهتداء بطريقته في شؤون الحياة كلها، فكان من حرصهم على تطبيق ما يسمعون من في رسول الله ﷺ الطَّيب الشَّريف أنَّهم سأله عن أفضل الأعمال؟ وأحسن الأقوال؟ وأكثر ما يدخل الجنة؟ وأكثر ما يدخل النار؟ وتكاد هذه الأسئلة تكون غائبة عن أكثر أهل زماننا، والله المستعان.

■ «إنَّ الله سبحانه قد خلق الجنة فأعدها دار نعيم وخلود لأوليائه المؤمنين وأكرمهم فيها بالنظر إلى وجهه الكريم»<sup>(1)</sup>.

«تَقْوَى اللَّهِ»

■ تقوى الله هي وصية الربَّ جلَّ جلاله للأولين والآخرين، قال الله سبحانه: «وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ» [النساء: 131]، ووصية النبي الكريم ﷺ في

(1) انظر: «عقيدة ابن أبي زيد القيرواني المالكي» والعقائد الإسلامية، للعلامة عبد الحميد بن باديس الجزائري.

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:

«أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ النَّاسُ الْجَنَّةَ بِهَا تَقْوَى اللَّهِ وَحَسَنُ الْخُلُقِ»



هذا الحديث من جوامع كلم سيد ولد آدم محمد ابن عبد الله ﷺ، «وَمَا يَطْلُقُ عَنِ الْمَوْتِ» (2) إِنَّهُ هُوَ الْأَوَّلِيُّ يُؤْتِي ﴿النَّارِ الْجَنَّةِ﴾، أرسله ربُّنا بشيراً ونذيراً وداعياً إليه بإذنه وسراجاً منيراً، ثمَّ صيِّر طاعته فرضاً، وأتباعه رحمةً، ومحبةً قربةً، وتعزيرَ ديناً، وتوقيرَ هدىً، وتعظيمَ عزاً، وجعل الذلَّةَ والصُّغار على من خالف أمره.

وفي هذا المقال بيان شيء من كنوز هذا الحديث النبوي العظيم.

(1) رواه الترمذي في مسنده (2134) وقال: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ، وَصَنَّهُ الْأَيْبَانِي، انظر «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (977).



أكبر محفل شهده المسلمون، فعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يخطب في حجة الوداع فقال: «اتقوا الله ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم»<sup>(2)</sup>، وحقيقة تقوى الله أن يجعل المرء بينه وبين ما يوجب عقاب الله وعذابه صيانة وستاراً بعبادته وطاعته إيماناً واحتساباً، فيمتثل ما أمره الله به إخلاصاً للأمر ورجاءً لوعده، ويترك ما نهاه عنه إيماناً به وخوفاً من وعيده، فعن طلق بن حبيب رضي الله عنه قال: «التقوى: عمل بطاعة الله رجاء رحمة الله على نور من الله، والتقوى: ترك معصية الله مخافة عقاب الله على نور من الله»<sup>(3)</sup>.

■ تقوى الله هي المقصد من تشريع الأحكام، ذلك أن الله غالباً لا يكلف العباد بحكم في كتابه إلا ويذكر عقبه التقوى، فمن تأمل مثلاً تشريع الأركان الخمسة علم وضوح ذلك وصدقه، فقد قال الله في التوحيد: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ عَبْدًا أَوْ رَبًّا أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَنَفُّونَ﴾<sup>(4)</sup> ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَنَفُّونَ﴾<sup>(5)</sup> ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَنَفُّونَ﴾<sup>(6)</sup> وقال عاد لحامهم هوداً: ﴿قَالَ يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ مَا كُتِبَ لَهُمْ يَحْذَرُوا آيَاتِ اللَّهِ وَقَالَ فِي الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ: ﴿ذَلِكَ الَّذِي كُتِبَ لَكُمْ فِي هَذِهِ الْبُيُوتِ﴾<sup>(7)</sup> ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُعْطُونَ﴾<sup>(8)</sup> وفي الصيام: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَنَفُّونَ﴾<sup>(9)</sup> ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَنَفُّونَ﴾<sup>(10)</sup> وفي الحج: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾<sup>(11)</sup> [البقرة: 203].

■ من أبدع ما جاء في كلام علي الكبير في شأن التقوى آيتان هما: قوله تعالى: ﴿وَلْيَأْسَ الْتَقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾<sup>(12)</sup> [البقرة: 26]، وقوله سبحانه: ﴿فَبَارِكْ خَيْرَ الزَّادِ الْتَقْوَى﴾<sup>(13)</sup> [البقرة: 197]، فذكر الله في هاتين الآيتين خير لباس وخير زاد، فباللباس يوارى الإنسان جسده ويستر عورته ويتزيّن به، وخير ذلك التقوى، فهو يستمر مع العبد في الدنيا والبرزخ والآخرة، ولا يبلى ولا يبيد، وهو زينة الباطن وجمال الظاهر، وبالزاد يستغنى عن الناس وتقام البنية ويومان الرفقاء، وبه يتم السفر ويتحقق القصد، وخير ذلك

(2) رواه «الترمذي» (616) وقال: حديث حسن صحيح، وصححه الألباني.

(3) «مصنف» ابن أبي شيبة (250/8).

التقوى، فهو زاد إلى الله والدار الآخرة، موصل إلى أجل رجاء وأكمل نعيم، فإذا تقرّر هذا علم أن أعقل الناس وأفضلهم من لزم خير اللباس والزاد، فعن ميمون بن مهران رضي الله عنه أنه أتاه رجل فقال له: لا يزال الناس بخير ما كنت فيهم، قال: لا يزال الناس بخير ما اتقوا الله<sup>(4)</sup>.

### «حسن الخلق»

■ حقيقة حسن الخلق قول الله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّاتِ﴾<sup>(5)</sup> [البقرة: 178]، بل «ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها»<sup>(6)</sup>، قال ابن العربي المالكي رحمته الله: «قال علماؤنا: هذه الآية من ثلاث كلمات، قد تضمنت قواعد الشريعة المأمورات والمنهيات، حتى لم يبق فيه حسنة إلا أوضحتها، ولا فضيلة إلا شرحتها، ولا أكرومة إلا أفتحتها، وأخذت الكلمات الثلاث أقسام الإسلام الثلاثة»<sup>(7)</sup>، وذلك أن الناس صنفان: صنف محسن، و«خُذِ الْعَفْوَ» أي: خذ ما عفا وصفا لك من أفعاله وإحسانه، وتسهّل ولا تطلب ما يشق عليه، ولا تكلفه فوق جهده، وأما مسيء، و«وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» أي: أمره بالمعروف المستحسن من الأفعال، فإن استعصى عليك وتعمدى على ضلاله، واستمر في جهله، و«وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّاتِ» أي: فلا تماره ولا تكافئه بمثل أفعاله، فتل ذلك أن يرد كيده»<sup>(8)</sup>، ففضائل الأخلاق لا تعدو أن تكون: عفواً عن اعتداء فتدخل في «خُذِ الْعَفْوَ»، أو إغضاء عما لا يلانم فتدخل في «وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّاتِ»، أو فعل خير واتساماً بفضيلة فتدخل في «وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ»<sup>(9)</sup>، لهذا لما سئل عبد الله ابن المبارك رحمته الله عن وصف حسن الخلق، قال: «هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف الأذى»<sup>(10)</sup>، فكانت الطريقة المثلى في معاشرته الخلق.

■ اعلم بارك الله فيك أن الخلق الحسن ليس لونا من

(4) «طية الأولياء» (90/4).

(5) روي ذلك عن جعفر الصادق عليه السلام، انظر: «فتح الباري» لابن حجر (13 / 66).

(6) «أحكام القرآن» لابن العربي (4 / 70).

(7) انظر: «تفسير» ابن كثير (532/3) و«تفسير» البيضاوي (2 / 355).

(8) انظر: «التحرير والتوير» (6 / 53).

(9) رواه الترمذي في «سننه» (2005).

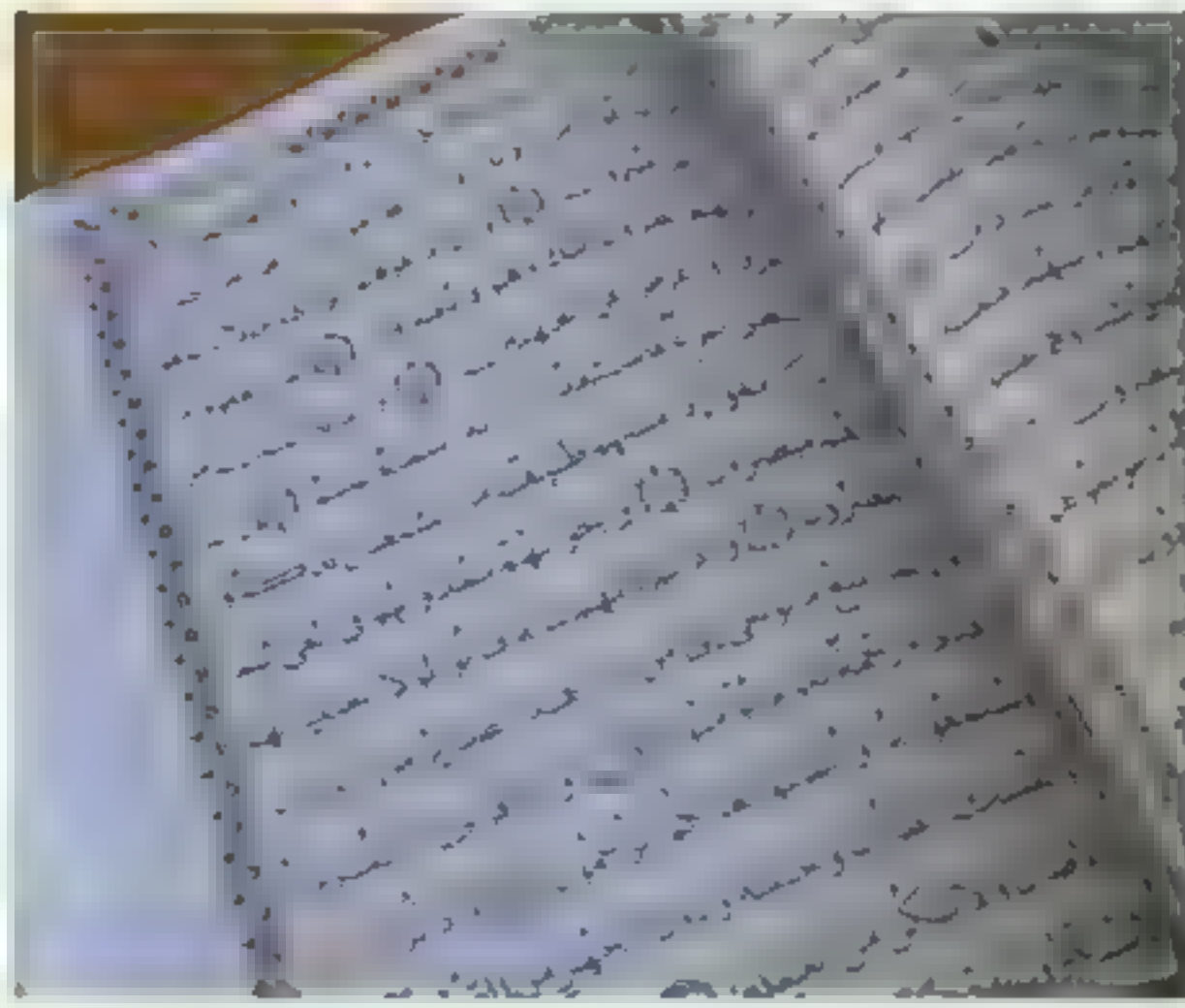


الخلق يسهل عليه إدراك المطالب، وتلين له به المصاعب ويحببه إلى أهله ويتمكن به من معاملة كل أحد بما يناسب حاله ويليق به، لذلك قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ...» (12)، فه أعلَى الناس رُتَبَةً فِي الْخَيْرِ، وَأَحَقُّهُمْ بِاتِّصَافٍ بِهِ هُوَ مَنْ كَانَ خَيْرَ النَّاسِ لِأَهْلِهِ، فَإِنَّ الْأَهْلَ هُمُ الْأَحَقُّ بِالْبِشْرِ وَحَسَنِ الْخُلُقِ وَالْإِحْسَانِ وَجَلِبِ النِّفَعُ وَدَفَعَ الضَّرَّ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ كَذَلِكَ فَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ وَإِنْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ فِي الْجَانِبِ الْآخِرِ مِنَ الشَّرِّ، وَكَثِيرًا مَا يَقَعُ النَّاسُ فِي هَذِهِ النُّورَةِ، فَتَرَى الرَّجُلَ إِذَا لَقِيَ أَهْلَهُ كَانَ أَسْوَأَ النَّاسِ أَخْلَاقًا وَأَشْعَهَمَ نَفْسًا وَأَقْلَهَمَ خَيْرًا، وَإِذَا لَقِيَ غَيْرَ الْأَهْلِ مِنَ الْأَجَانِبِ لَانَتْ عَرِيكَتُهُ وَانْبَسَطَتْ أَخْلَاقُهُ وَجَادَتْ نَفْسُهُ وَكَثُرَ خَيْرُهُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ مُحْرَمٌ التَّوْفِيقِ زَانِغٌ عَنِ سَوَاءِ الطَّرِيقِ، نَسَأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ» (13).

■ ■ ■

وختامًا يمثل هذا الحديث لب الإسلام وحقيقته ألا وهي الجمع بين القيام بحق الله - بتقواه - و القيام بحق عباده - بحسن الخلق -، مما جعل شريعة الإسلام بحق دينًا جميلًا كاملاً صالحاً مصلحاً لكل زمان ومكان.

فَاللَّهُمَّ آتِ نَفُوسَنَا تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا، وَسَبِّحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ.



(12) رَوَاهُ «التِّرْمِذِيُّ» (3895) وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ، انْظُرْ: «السَّلْسَلَةُ الصَّحِيحَةُ» (285).

(13) حَقِيلُ الْأَوْطَارِ (189/10).

التَّوْفِيقِ يمكن الاستغناء عنه عند اختلاف البيئة، وليس ثوباً يرتديه الإنسان لموقف ثم ينزعه متى يشاء، بل إنها ثوابت وقيم لا تتغير بتغير الزمان والمكان بل هي ضرورة لا ينبغي انفكاكها عن أي مجتمع والأ الهلاك، لهذا كان تقرير محاسن الأخلاق من مقاصد دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقد قص الله علينا شيئاً من ذلك فقال في حق نبيه شعيب عليه الصلاة والسلام: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْفَوِرُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ٨٨]، وقال في حق نبيه لوط عليه الصلاة والسلام: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْمَلَاحِشَ وَأَنْتُمْ مُبْصِرُونَ ﴿١١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١١]، وقال في حق نبيه عيسى عليه الصلاة والسلام: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَحْمَلَ فِي جَبَارًا شَقِيحًا ﴿٣٢﴾﴾ [سُورَةُ مَرْيَمَ ٣٢]، ومن ذلك ما وضعه جعفر بن أبي طالب عليه السلام للنجاح في حق نبيينا محمد ﷺ فقال له: «أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَنَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَأْتِي الْفَوَاحِشَ وَنَقْطَعُ الْأَرْحَامَ وَنَسِيءُ الْجَوَارِ وَيَأْكُلُ الْقَوِيُّ مِنْهُ الضَّعِيفُ فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِّنَّا نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَصَدَقَهُ وَأَمَانَتَهُ وَعَفَافَهُ، فَدَعَانَا إِلَى اللَّهِ لِتَوْحِيدِهِ وَلِنَعْبُدَهُ وَنَخْلَعُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ دُونِهِ مِنَ الْحِجَارَةِ وَالْأَوْثَانِ وَأَمَرَنَا بِصَدَقِ الْحَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَصَلَةِ الرَّحِمِ وَحَسَنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالْدَّمَاءِ وَنَهَانَا عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَهَذَا الْمَحْصَنُ وَأَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ لَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ...» (10)، بل حصر ﷺ هدف رسالته في تثبيت الفضائل الخلقية فقال: «إِنَّمَا بَعِثْتُ لَأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ» (11).

■ الإنسان مدني بطبعه لا بد له من الاختلاط ببني جنسه، خاصة أهله كوالديه وزوجته وأولاده وإخوته، فلا يمكنه الاستغناء عنهم والاستقلال بنفسه في جميع أمورهم، فحرص العبد على حسن

(10) «صحيح» ابن خزيمة (2260) وصححه الألباني انظر: «فقه السيرة» (119)

(11) رَوَاهُ «أَحْمَدُ» (8952) وَابْنُ خَرِيمَةَ (273) وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السَّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» (45).



# التوحيد

## مفزع الخلق في الشدائد

عبد المجيد تالي

ليسانس علوم إسلامية - الجزائر



دينهم<sup>(3)</sup>، فهو الأصل في بني الإنسان وهم مَجْبُولُونَ على النزوع إليه في الشدائد والصعاب، وضيق السبل وانسداد الطرق، على اختلاف نحلهم وتعدد مذاهبهم كما شهد بذلك القرآن الكريم والسنة المطهرة.

قال ابن القيم رحمه الله: «التوحيد مفزع أعدائه وأوليائه، فأما أعداؤه فينجيهم من كرب الدنيا وشدائدها، ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْمَلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلَّمَا يَجْنَهُمْ إِلَى الْآخِرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [التكوير: 165]. وأما

أوليائه فينجيهم به من كربات الدنيا والآخرة وشدائدها، ولذلك فرغ إليه يونس فتجاه الله من تلك الظلمات<sup>(4)</sup>، وفرغ إليه أتباع الرسل، فتجأوا به مما عذب به المشركون في الدنيا، وما أعد لهم في الآخرة. ولما فرغ إليه فرعون عند معاينة الهلاك، وإدراك الفرق، لم ينفعه<sup>(5)</sup>؛ لأن الإيمان

عند المعاينة لا يقبل، هذه سنة الله في عبادهم، فما دفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد، ولذلك كان دعاء الكرب بالتوحيد<sup>(6)</sup>، ودعوة ذي النون<sup>(7)</sup> التي ما دعا بها

إن من القضايا المهمة في الإسلام والتي هي أسسه وأساسه الإخلاص لله عز وجل وتوحيده في القول والعمل، فما قامت السماوات والأرض وما أنزلت الكتب وأرسلت الرسل وشريعت الشرائع، وما خلقت الخليقة إلا لأجل ذلك.

قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الشورى: 56]، وقال جل وعلا: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنعام: 102].

فالتوحيد «هو دين الإسلام العام، الذي بعث الله به جميع الرسل، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [الحج: 36]»<sup>(1)</sup>.

وهو دعوة الرسل قاطبة وموروث الأمة عن القرون الماضية، بل هو فطرة الله التي فطر الناس عليها كما ثبت عنه ﷺ: «ما من مؤلود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه»<sup>(2)</sup>، وقال ﷺ ذات يوم في خطبته: «أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُمْ مَا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمِي هَذَا»، وفيه: «وَأَنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَقْتَهُمُ الشَّيَاطِينَ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ

يُجَسِّنُهُ»<sup>(2)</sup>، وقال ﷺ ذات يوم في خطبته: «أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُمْ مَا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمِي هَذَا»، وفيه: «وَأَنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَقْتَهُمُ الشَّيَاطِينَ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ

(1) مجموع الفتاوى (71/1).

(2) رواه البخاري (1358)، ومسلم (2658) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

### فما دفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد

فلا يلقي في الكرب العظام إلا الشرك، ولا ينجي منها إلا

التوحيد، فهو مفزع الحليفة وملجأها، وحصنها وغياتها

الدنيا بمثل التوحيد، ولذلك

(3) رواه مسلم (2865) من حديث عياض بن حماد الجاشي عن النبي ﷺ.

(4) كما في سورة الأنبياء (الآية 87-88).

(5) كما في سورة يونس (الآية 90-92).

(6) كما رواه البخاري (6346)، ومسلم (2730).

(7) كما رواه الترمذي (3505)، وأحمد (1462)، والطبراني في الدعاء (124).

والحاكم (505/1) و(583/2) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.



مكروبٍ إلا فرَجَ اللهُ كربَه بالتَّوحيد، فلا يُلقَى في الكُربِ العظام إلا الشُّرك، ولا يُنَجَّى منها إلا التَّوحيد، فهو مَفْرَعُ الخَلِيقَةِ وَمَنْجُوها، وَحِصْنُها وَغِيَاثُها. وبالله التوفيق،<sup>(8)</sup> اهـ.

ولنا مع هذا النقل عن هذا الإمام الرباني رحمه الله وقفات:

**الوقفَةُ الأولى: التَّوحيدُ مَفْرَعُ الأَعْداء:**

وهو لهم مَنجاةٌ من كُربِ الدُّنيا وشِدائِها، فإذا جاءتهم الشُّدةُ والكُربُ والغَمُّ والضَّنكُ، لَجَّؤُوا إليه يدعونه وحده، ويتوسَّلون إليه بالتَّوحيد، فيُكشِفُ عنهم ذلك الغَمُّ والكُرب، كما قال تعالى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْكِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٠١].

يوضح هذا المقصدُ ويبيِّنُه ما قصَّه ربُّنا جلَّ وعلا لنا عنهم، في غير ما موضع من كتابه الكريم.

ففي سورة يونس: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَّهْتُمْ بِهِمْ رِيحَ طَبَقٍ وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [١٠١] فَلَمَّا أَجَبَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بِأَيِّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعِثَكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا رَاجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [١٠٢] [سورة يونس: ١٠٢].

قال القرطبي رحمه الله في «جامعه» (630/4): «وفي هذا دليلٌ على أن الخلقُ جُبلُوا على الرجوعِ إلى الله في الشَّدائد، وأنَّ المضطرَّ يُجَابُ دعاؤه، وإن كان كافراً، لانقطاع الأسبابِ ورجوعه إلى الواحدِ ربِّ الأرباب» اهـ.

يجلِّي تلك الحال التي هم عليها، ويجسِّدُها تجسِّداً حياً واضحاً، ما روى مصعبُ بنُ سعد عن أبيه قال: لما كان يومُ فتحِ مكة، آمَنَ رَسولُ اللهِ ﷺ النَّاسُ إِلَّا أَرْبَعَةً نَفَرٍ وَأَمْرَاتَيْنِ، وَقَالَ: «اقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ»، عِكْرَمَةُ ابْنِ أَبِي جَهْلٍ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ خَطْلٍ وَمُقَيْسُ بْنُ صَبَابَةَ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ مَعْدٍ ابْنِ أَبِي السَّرْحِ... وفيه: وأما عِكْرَمَةُ فَرَكِبَ الْبَحْرَ فَأَصَابَتْهُمْ عاصِفٌ<sup>(9)</sup>، فَقَالَ أَصْحَابُ السَّفِينَةِ: أَخْلَصُوا فَإِنَّ إِلَهَكُمْ لَا تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئاً هَهُنَا، فَقَالَ عِكْرَمَةُ: وَاللَّهِ لَنْ نَمُوتَ نَجِّنِي مِنَ الْبَحْرِ

(8) فوائد الفوائد (44-45).

(9) أي: ريحٌ عاصِفٌ، وهي شديدةُ الهبوبِ. أضافه في القاموس مادة: (ع ص ف).

إِلَّا الْإِخْلَاصُ لَا يَنْجِينِي فِي الْبَرِّ غَيْرُهُ، اللَّهُمَّ إِنْ لَكَ عَلَيَّ هَٰذَا إِنْ أَنْتَ عَافَيْتَنِي مِمَّا أَنَا فِيهِ، أَنْ آتِي مُحَمَّدًا ﷺ حَتَّى أَضَعُ يَدِي فِي يَدِهِ فَلَا جِدَّةَ عَفْوَاً كَرِيماً فَجَاءَ فَأَسْلَمَ» الحديث<sup>(10)</sup>.

فائدة: قال أبو المظفر السَّمْعاني رحمه الله: «وإنما خَصَّ البحر بالذكر، لأنَّ اليأسَ عند وَقُوعِ الشُّدةِ فيه أَغْلَبُ»<sup>(11)</sup>.



**الوقفَةُ الثانية: التَّوحيدُ مَفْرَعُ الأولياء والأَصْفِياء:**

وهو لهم مَنجاةٌ من كُربِ الدُّنيا والآخرة وشِدائِها. أمَّا كُربُ الدُّنيا وشِدائِها: فَلَجَأَ إليه الأبُّ الكريمُ آدمُ عليه السَّلام لما كَادَهُ إبليسُ اللَّعِينُ فَأَوْقَعَهُ فِيمَا أَوْقَعَهُ فِيهِ، «فَاعْتَرَفَ وَتَابَ، وَتَدَمَّ وَتَضَرَّعَ وَاسْتَكَانَ، وَفَرَعَ إِلَى مَفْرَعِ الْخَلِيقَةِ وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالِاسْتِغْفَارُ، فَأَزِيلَ عَنْهُ الْعَقَبُ وَغُفِرَ لَهُ الذَّنْبُ، وَقِيلَ مِنْهُ الْمَتَابُ وَفُتِحَ لَهُ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْهِدَايَةِ كُلُّ بَابٍ»<sup>(12)</sup> قال تعالى: ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَكُ تَقْوِيرٌ لَنَا وَرَحْمَةٌ لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَيْرِينَ﴾ [الأنعام: 23].

ولجأَ إليه نبيُّ الله يونسُ عليه السَّلام فَنَجَّاهُ مِنَ الشُّدةِ التي وقع فيها، قال تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٧] فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ [٨٨] [سورة الأنعام: ٨٨].

وفي قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ بِشَارَةٌ لكلِّ مؤمنٍ يَقْتَدِي بيونسَ عليه السَّلام في إِخْلَاصِهِ وَصِدْقِ تَوْبَتِهِ، ودَعَائِهِ لِرَبِّهِ.

أي: ومثل هذا الإِنجاءِ الذي فَعَلْنَاهُ مع عبدنا يونسَ عليه السَّلام، نُنْجِي عِبَادَنَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ كُلِّ غَمٍّ، مَتَى صَدَّقُوا في إيمانهم، وَأَخْلَصُوا في دعائهم.

وَفَرَعَ إِلَيْهِ نَبِيُّنا ﷺ في نَوَازِلَ عديدةٍ، وشِدَائِدَ كثيرةٍ أَلْتَّ بِهِ وبِأَصْحَابِهِ ﷺ في حَيَاتِهِ الدَّعْوِيَّةِ، ومنها غَزَوَاتُهُ كِبَرُ وَحَنِينِ والأَحْزَابِ فَمَنْ أَنَسَ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسولُ اللهِ ﷺ إِذَا غَزَا، قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي، وَبِكَ أَقَاتِلُ»<sup>(13)</sup>. وفي لفظ:

(10) أخرجه النسائي (4067) وأبو داود (2683) وهو صحيح، انظر «الصحيح» (1723).

(11) «تفسير السَّمْعاني» (261/3).

(12) «إغاثة اللهمان» (203/2).

(13) رواه النسائي في الكبرى (8576)، وأبو داود (2632)، والترمذي (3584)، صحيح انظر «صحيح الجامع» (4757).



«بِكَ أَحْوَلُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَقَاتِلُ».

أما كُرب الآخرة: فقد قال ربنا جل وعلا لنبيه ﷺ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمَتَوَكِّلَكُمْ ۝﴾ [سورة محمد: 19].

قال أبو العالية وابن عيينة: رحمهما الله تعالى. معناه: إذا جاءتهم الساعة فاعلم أنه لا ملجأ ولا مفرغ عند قيامها إلا إلى الله<sup>(14)</sup>، على أحد التفسيرات في الآية، والله تعالى أعلم.

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قال: قال رسول الله ﷺ: «يرد<sup>(15)</sup> الناس النار كلهم ثم يصدرون عنها بأعمالهم»<sup>(16)</sup>.

ومما لا شك فيه أن من أجل أعمالهم التي يصدرون بها عنها التوحيد، إذ هو أصل الأعمال والمصحح لها.

عن يحيى بن طلحة بن عبيد الله قال: «رأى عمر طلحة ابن عبيد الله ثقيلاً، فقال: ما لك يا أبا فلان؟ لعلك ساءتلك إمرة ابن عمك يا أبا فلان؟ قال: لا، وأنتى على أبي بكر. إلا أنني سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً ما منعتني أن أسأله عنه إلا القدرة عليه حتى مات، سمعته يقول: إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند موته إلا أشرق لها لونه، ونفس الله عنه كربيته، قال: فقال عمر: إني لأعلم ما هي! قال: وما هي؟ قال: تعلم كلمة أعظم من كلمة أمر بها عمه عند الموت: لا إله إلا الله؟ قال طلحة: صدقت، هي والله هي»<sup>(17)</sup>.



### الوقف الثالث: كونه مفرغ أتباع الرسل

وهذه فرغ عن سابقتها، وهي سنة ماضية في الأولين والآخرين، قال جل وعلا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَمْتَرُهُ﴾ [الأنعام: 190].

والمقصود بأتباع الرسل هنا: كل متبع بسبيلهم في الاعتقاد والشرعة والسلوك والعمل.

(14) انظر تفسيره البعوي (285/7).

(15) انظر للإفادة في معنى (الورود) فتح الباري لابن حجر العسقلاني (799/3-700).

(16) أخرجه الإمام أحمد (4141)، صحيح انظر «صحيح الجامع» (8081).

(17) أخرجه الإمام أحمد (1384)، وابن حبان (2) بنحوه، والحاكم (350.351/1) والزيادة له، وقال «صحيح على شرطهما» ووافقه الذهبي والشيخ الألباني في أحكام الجنائز (48.49).

قال ابن القيم رحمته الله: «أخبر سبحانه عما استصبرت به الأنبياء وأممهم على قومهم من اعترافيهم وتوبيتهم واستغفارهم وسؤالهم ربهم أن يثبت أقدامهم وأن ينصرهم على أعدائهم فقال: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَدْمَانَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝﴾ [سورة الفرقان: 17] فقال لهم الله ثواب الدنيا وحن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ۝﴾ [سورة الفرقان: 18] لما علم القوم أن العدو إنما يدال عليهم بذنوبهم، وأن الشيطان إنما يستزلهم ويهزمهم بها، وأنها نوعان: تقصير في حق أو تجاوز لحد، وأن النصرة منوطة بالطاعة، قالوا: ربنا اغفر لنا ذنوبنا، وإسرافنا في أمرنا، ثم علموا أن ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يقدرُوا هم على تثبيت أقدام أنفسهم ونصرها على أعدائهم، فسألوه ما يعلمون أنه بيده ذنوبهم، وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوفوا المقامين حقهما: مقام المقتضي، وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه، ومقام إزالة المانع من النصرة، وهو الذنوب والإسراف» اهـ<sup>(18)</sup>.

فالآيات وإن كانت في الجهاد في سبيل الله تعالى فهي من حيث التوجه واللجوء إلى الله تعالى أعم، وهذا العموم هو الموروث عن أتباع الرسل عليهم وعلى نبينا أزكى صلاة وتسليم. يوضحه قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ يَّعْمَرٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ ۝﴾ [سورة النحل: 17].



(18) «زاد الماد في هدي خير العباد» (225/3-226).



«دَعْوَةُ ذِي النُّونِ ، إِذْ دَعَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحَوَى ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فَإِنَّهُ لَمَّا يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ» (22).

فدما من مؤمن يُصِيبُهُ الْكَرْبُ وَالْغَمُّ فَيَبْتَهِلُ إِلَى اللَّهِ دَاعِيًا بِإِخْلَاصٍ ، إِلَّا نَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ الْغَمِّ ، وَلَا سِوَا إِذَا دَعَا بِدَعَاءِ يُونُسَ هَذَا» (23).

**الوقفه السادسة . الشُّرْكُ سَبَبُ هَلَاكِ الْعَالَمِ ، وَ الْمَوْقِعُ فِي الْكَرْبِ الْعِظَامُ :**

أَمَّا كَوْنُهُ سَبَبُ هَلَاكِ الْعَالَمِ :  
فقد قال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ : «وَمَنْ تَدَبَّرَ أَحْوَالَ الْعَالَمِ وَجَدَ كُلَّ صَلَاحٍ فِي الْأَرْضِ فَسَبَبُهُ تَوْحِيدُ اللَّهِ ، وَعِبَادَتُهُ ، وَطَاعَةُ رَسُولِهِ ، وَكُلُّ شَرٍّ فِي الْعَالَمِ ، وَفِتْنَةٌ ، وَبَلَاءٌ ، وَقَحْطٌ ، وَتَسْلِيْطُ عَدُوٍّ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ ، فَسَبَبُهُ مَخَالَفَةُ رَسُولِهِ ، وَالِدَعْوَةُ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ تَدَبَّرَ هَذَا حَقَّ التَّدَبُّرِ ، وَتَأَمَّلَ أَحْوَالَ الْعَالَمِ مِنْذُ قَامَ إِلَى الْآنِ وَالِى أَنْ يَرِثَ اللَّهُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَهُوَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ وَجَدَ هَذَا الْأَمْرَ كَذَلِكَ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ ، وَفِي حَقِّ غَيْرِهِ عَمُومًا وَخُصُوصًا ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ » اهـ (24).  
وَأَمَّا كَوْنُهُ الْمَوْقِعُ فِي الْكَرْبِ الْعِظَامِ : فَيَبْتَهِلُ بِضَدِّهِ ، فَالضُّدُّ يَبْتِئُ بِالضُّدِّ .

فإذا كان التَّوْحِيدُ هُوَ أَسَاسُ سَعَادَةِ الْعِبَادَةِ فِي الْأُولَى وَالْعُقْبَى ، وَسَبَبُ نَجَاتِهِمْ فِيهِمَا ، كَانَ الشُّرْكُ بِاللَّهِ جُلُّ وَعَلَا عَلَى النُّقِیْضِ مِنْ ذَلِكَ ، فَهُوَ سَبَبُ كُلِّ بَلِيَّةٍ وَرَزِيَّةٍ وَقَعَتْ بِالْإِنْسَانِيَّةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ ، وَكِتَابُ رَبَّنَا جُلُّ وَعَلَا وَسُنَّةُ نَبِيِّنَا ﷺ أَكْبَرُ دَلِيلٍ عَلَى ذَلِكَ ، وَشَاهِدُ الْحَالِ وَوَاقِعُ الْخَلْقِ صُورَةٌ بَيَانِيَّةٌ لَذَلِكَ .

فَالْوَاجِبُ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ أَنْ يُمَيِّزَ بَيْنَ حَقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي هِيَ مِنْ خِصَائِصِ رَبُّوبِيَّتِهِ ، الَّتِي لَا يَجُوزُ صَرْفُهَا لِغَيْرِهِ ، وَبَيْنَ حَقُوقِ خَلْقِهِ ، لِيَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ فِي مَوْضِعِهِ ، عَلَى ضَوْءِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فِي هَذَا الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ (25).  
وَصَلِّ اللَّهُمَّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ .

(22) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (3505) ، وَأَحْمَدُ (1462) .

(23) «أَضْوَاءُ الْبَيَانِ» (163/3) .

(24) «بَدَائِعُ الْمُوَائِدِ» (525/3-526) .

(25) «أَضْوَاءُ الْبَيَانِ» (162/5) .

**الوقفه الرابعة . المَزْعُ إِلَى التَّوْحِيدِ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ لَا يَنْفَعُ لِأَنَّ مِنْ سُنَّةِ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ أَنْ الْإِيمَانَ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ لَا يَقْبَلُ .**

قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَنَحْنُ نَكْفُرُ بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ (٨٤) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ أَلْفِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَاكَ الْكَافِرُونَ (٨٥) ﴿ [سُورَةُ غَافِرٍ] .

قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : «يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ : فَلَمَّا يَكُ يَنْفَعُهُمْ تَصْدِيقُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِتَوْحِيدِ اللَّهِ عِنْدَ مَعَايِنَةِ عِقَابِهِ قَدْ نَزَلَ ، وَعَذَابِهِ قَدْ حَلَّ ، لَأَنَّهُمْ صَدَّقُوا حِينَ لَا يَنْفَعُ التَّصْدِيقُ مُصَدِّقًا ، إِذْ كَانَ قَدْ مَضَى حُكْمُ اللَّهِ فِي السَّابِقِ مِنْ عَلَيْهِ ، أَنْ مَنْ تَابَ بَعْدَ نَزُولِ الْعَذَابِ مِنَ اللَّهِ عَلَى تَكْذِيبِهِ لَمْ تَنْفَعْهُ تَوْبَتُهُ» (19) .

وَذَلِكَ لِأَنَّ إِيْمَانَهُمْ فِي تِلْكَ الْحَالِ «إِيْمَانٌ ضَرُورَةٌ ، قَدْ اضْطُرُّوا إِلَيْهِ ، وَإِيْمَانٌ مُشَاهِدَةٌ ، وَإِنَّمَا الْإِيْمَانُ النَّافِعُ الَّذِي يُنْجِي صَاحِبَهُ ، هُوَ الْإِيْمَانُ الْإِخْتِيَارِيُّ ، الَّذِي يَكُونُ إِيْمَانًا بِالْغَيْبِ ، وَذَلِكَ قَبْلَ وَجُودِ قَرَائِنِ الْعَذَابِ» (20) .

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ الْإِيْمَانَ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ ، مِنْ السُّنَنِ الْمَأْثُورَةِ عَنْ أَمْثَالِ هَؤُلَاءِ الظُّلْمَةِ كَمَا حَكَى ذَلِكَ عَنْهُمْ رَبُّنَا جُلُّ وَعَلَا فِي كِتَابِهِ الْكَرِيمِ ، أَمَّا أَهْلُ الْإِيْمَانِ وَالتَّقْوَى فَهُمْ عَلَى مَا وَصَفَ رَبُّنَا تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (١٣٠) ﴿ [سُورَةُ التَّحَاةِ] .

**الوقفه الخامسة . المَزْعُ إِلَى التَّوْحِيدِ دَافِعٌ لَشَدَائِدِ الدُّنْيَا وَكُرْبِهَا :**

فَمَا دَفَعَتْ شِدَائِدُهَا وَكُرْبُهَا بِمَثَلِ التَّوْحِيدِ ، لِيَا كَانَ دَعَاءُ الْكَرْبِ بِالتَّوْحِيدِ ، وَدَعْوَةُ ذِي النُّونِ الَّتِي مَا دَعَا بِهَا مَكْرُوبٌ إِلَّا فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ بِالتَّوْحِيدِ .

فَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ . وَهُوَ مَا يَدْهَمُ الْمَرْءَ مَعًا يَأْخُذُ بِنَفْسِهِ فَيَغْمُهُ وَيَحْزَنُهُ : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ» (21) .

وَعَنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :

(19) «جَامِعُ الْبَيَانِ فِي تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ» (424/21) .

(20) «تَفْسِيرُ السَّعْدِيِّ» (1196/2) .

(21) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (6346) ، وَمُسْلِمٌ (2730) .



# ثَقْبُ الْأُذُنِ لِأَجْلِ الزَّيْنَةِ...

## أَحْكَامٌ وَضَوَابِطُ



فؤاد عطا الله

ماجستير في العلوم الإسلامية - وادي سوف

اهتم الإسلام بإصلاح باطن الإنسان وظاهره، وشرع لتلك الغاية النبيلة من الأحكام ما يحقق بينهما التكامل المحمود، ويمحو التناقض المذموم.

وميز الإسلام المسلمين عن غيرهم بأجمل هدي ظاهر، وأقوم هدي باطن، والمسلم مطالب شرعاً بالاستقامة على الهديين، دون تقصير في أحدهما، حتى يحقق الإيمان بالكتاب كله، ويتجنب مشابهة الذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض، فسنة رسول الله ﷺ وشرعته ومنهاجه، وأقواله وأفعاله ومظاهره، كلها حسنة طيبة، تباين سبيل المفضوب عليهم والضالين، وتخالف طريق الكفار والمشركين، والمجوس والوثنيين.

ومن أعظم مقاصد الدين وأصوله تمييز الحق وأهله عن الباطل وأهله، والمسلم مأمور بمخالفة الكفار في جميع أحوالهم، في العقائد والعبادات والعادات والآداب والسلوك.

وإذا أجلت فكرك في الأحكام الشرعية المتعلقة بتحسين المظهر وجدتها كثيرة لا تكاد تُحصى، منها على سبيل المثال لا الحصر: ما يتعلق بأداب الطعام والشراب كالأكل باليمين، والأكل مما يلي الأكل، ومنها ما يتعلق بأداب اللباس والزينة، كتحريم إسبال الثياب، وتحريم الذهب والحريز على الرجال، ووجوب توفير اللحى وحف الشوارب، والختان، وتقليم الأظفار، وإزالة الشعر المستقذر، والنهي عن القرع، والنهي عن تغيير خلق الله جل وعلا، وحرمة تغيير الشيب بالسواد، ووصل الشعر، والنمص، ووشر الأسنان وتفليجها.

ومنها ما يتعلق بأداب أخرى كطريقة إلقاء السلام، وهيئة الجلوس والاضطجاع، والأخذ باليمين والإعطاء باليمين. وغير ذلك من الأحكام الكثيرة المبنية على حكم ربانية عظيمة، والمنطوية على مقاصد شرعية جليلة. ومن القضايا المتعلقة بالشكل الظاهري التي تعلق بها حكم شرعي ثابت: مسألة ثقب الأذن من أجل تعليق القرط، قصد التزين. في هذا المقال أحاول، ولو بجهد المقل، تسليط ضوء الدراسة الفقهية المقارنة على هذه المسألة.



ذلك تقليداً للغريبيين من الممثلين والمغنيين والرياضيين!

وهذا يتيم عن رقة في الدين، وضعف في الشخصية، ونقص في الإيمان، وتأثر بالموجات التغريبية، وأنس بالكافرين، وميل إلى طبايعهم.

ألا فليقرأوا: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ

الْمُتَّقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

[سورة الفلق: ٨]، وليتذكروا قول النبي ﷺ:

«مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»<sup>(٥)</sup>.

**التبعية النسي** من الطقوس

الخرافية الشركية ثقب أذن الطفل

المريض، والاعتقاد بأن ذلك يرفع

المرض، ويذهب من الشياطين! مع تحلية الأذن المثقوبة بخيط فيه

رقية، وقد يكون كل ذلك على يد مشعوذ أو ساحر، ومنهم من يمين

في الخرافة، ويوغل في الدجل؛ فيعلق في الخيط حبة قمح!!

وثقب الأذن إذا ارتبط بمثل هذه الاعتقادات الفاسدة خرج عن

كونه مسألة فقهية تتردد بين الحل والحرم، وطرق أبواب الاعتقاد

مستقلاً في مواطن الشرك بين أصغره وأكبره، بحسب اعتقاد فاعله،

والشرك صغيره وكبيره ذنب عظيم، فحذار أن يقع فيه أحد.

## ثانياً. ثقب أذن الصبية الأنثى:

اختلف الفقهاء. رحمهم الله. في حكم ثقب أذن الصغيرة

لتعليق القرط على مذهبين:

**المذهب الأول.** يجوز ثقب أذن الصبية

**بقصد التزين:**

واليه ذهب جمهور العلماء من الحنفية،

والمالكية، وهو المعتمد عند بعض

الشافعية، والصحيح عند الحنابلة<sup>(٦)</sup>.

## واستدلوا بالأدلة الآتية:

(٥) «أبو داود» (3512)، و«أحمد» (3868)، كلاهما عن ابن عباس رضي الله عنه، وصححه العلامة الألباني في «إرواء الغليل» (2691).

(٦) «الاختيار لتعليل المختار» للموصلي (178/4)، «الدر المختار» لابن عابدين (420/6)، «البحر الرائق» لابن نجيم (554/8)، «تبيين الحقائق» للزليعي (227/6)، «شرح مختصر خليل» للعرشي (148/4)، «تحفة المحتاج» لابن حجر الهيتمي (127/2)، «تحفة الحبيب» على شرح الخطيب للبجيرمي (508/2)، «الإتصاف» للمرداوي (98/1)، «كشف القناع» لليهوتي (81/1).

## أولاً. ثقب أذن الصبي الذكر:

اتفق الفقهاء على كراهة ثقب أذن الصبي الذكر<sup>(١)</sup>، قال

الإمام أحمد رحمته الله: «أكره ذلك للغلام، إنما هو للبنات»<sup>(٢)</sup>.

وإطلاق لفظ الكراهة هنا يراد به

التحريم، وهو إطلاق ذاب عليه الأئمة:

مالك والشافعي وأحمد وغيرهم.

رحمهم الله جميعاً. وهو غالب عبارة

المقدمين<sup>(٣)</sup>، يطلقون المكروه على

المحرم تورعاً وحذراً من الوقوع تحت

طائفة النهي الوارد في قوله تعالى: ﴿كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ

خَمِيرٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٥﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ

ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّاعَاتِ وَالْحِسَابَ ﴿٦﴾

[سورة الفلق: ٥-٦].

وفي هذا الصدد بين العلامة ابن القيم رحمته الله أن الغفلة عن

هذا الاصطلاح الخاص أوقع في الغلط كثيراً من المتأخرين من

أتباع الأئمة على أئمتهم، حين نقوا التحريم عما أطلق عليه

الأئمة الكراهة<sup>(٤)</sup>.

ودليل تحريم ثقب أذن الصبي الذكر انعدام المعنى الذي

لأجله أيسح ثقب أذن الأنثى، وهو حاجة المرأة للتزين، الذي

يكمل نقصها.

وهنا تنبيهان:

**التنبيه الأول** من المظاهر

المرضية المؤسفة التي انتشرت بين

بعض شباب المسلمين اليوم تحلي

الذكور بأقراط يضعونها على آذانهم،

منها ما يستوجب ثقب الأذن، ومنها ما يوضع دون ثقب، يفعلون

(١) «البحر الرائق» شرح كثر الدقائق، لابن نجيم (554/8)، «نهاية المحتاج» للرملبي (34/8)، «تحفة المودود بأحكام المولود» لابن القيم (ص209)، «الموسوعة الفقهية الكويتية» (273/11).

(٢) «الأداب الشرعية» لابن مفلح (338/3).

(٣) انظر: مسألة ما يطلق عليه المكروه في «المهذب في علم أصول الفقه» المقارن للدكتور عبد الكريم النملة (285/1).

(٤) «إعلام الموقعين» لابن القيم الجوزية (39/1 - دار الجيل).



## السُّنَّةُ التَّقْرِيرِيَّةُ:

1. وذلك أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَفْعَلُونَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَفِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ.

فَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْعِيدِ رَكَعَتَيْنِ، لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا، وَلَا بَعْدَهُمَا، ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ - وَمَعَهُ بِلَالٌ - فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي قُرْطَهَا (7).

وَفِي رِوَايَةٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ: «فَجَعَلَ النِّسَاءُ يُشِيرْنَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ» (8).

وَوَجَّهَ الدَّلَالَةَ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى عِنْدَهُنَّ الْقُرْطَ، وَهُوَ حَلَقَةٌ لَا تُلْبَسُ إِلَّا فِي الْأُذُنِ الْمُتَقَوِّيةِ، وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِنَّ فِعْلَهُ، وَلَوْ كَانَ مُحَرَّمًا لَبَيَّنَهُ ﷺ (9)؛ لِأَنَّ «تَأْخِيرَ الْبَيَانِ عَنْ وَقْتِ الْحَاجَةِ مُمْتَنَعٌ» (10).

وَأَجِيبَ عَنْهُ مِنْ وَجْهَيْنِ:

الْأَوَّلُ: وَبِهِ أَجَابَ شَمْسُ الدِّينِ الرَّمْلِيُّ تَحْتَهُ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ، وَهُوَ أَنَّ سَكُوتَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى إِنْكَارِ الثَّقَبِ هُنَا لَا يُلْزَمُ مِنْهُ الْجَوَازُ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ تَأْخِيرٌ لِلْبَيَانِ عَنْ وَقْتِهِ، إِلَّا لَوْ سُئِلَ الرَّسُولُ ﷺ عَنْ حُكْمِ الثَّقَبِ، أَوْ رَأَى مِنْ يَفْعَلُهُ أَمَامَهُ، أَوْ بَلَغَهُ ذَلِكَ، فَهَذَا هُوَ وَقْتُ الْحَاجَةِ، وَأَمَّا أَمْرٌ وَقَعَ قَبْلَ مَجِيءِ الشَّرْعِ وَانْقَضَى، وَلَمْ يُعْلَمْ هَلْ فُعِلَ بَعْدُ أَوْ لَا، فَلَا حَاجَةَ لِبَيَانِهِ (11).

وَأَفْصَحَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ تَحْتَهُ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ الْآتِفِ بِقَوْلِهِ: «وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ آذَانُهُنَّ تُقَبَّتْ قَبْلَ مَجِيءِ الشَّرْعِ، فَهِيَ تَقَرُّ فِي الدَّوَامِ مَا لَا يُفْتَضَرُّ فِي الْإِبْتِدَاءِ» (12)، (13).

يَعْنِي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَرَكَ الْإِنْكَارَ هُنَا؛ لِأَنَّ هَذَا الثَّقَبَ مُوجُودٌ مِنْ قَبْلُ، وَلَمْ يَفْعَلْ أَمَامَهُ إِبْتِدَاءً حَتَّى يَجِبَ عَلَيْهِ الْبَيَانُ.

(7) «البخاري» (5883)، «مسلم» (884).

(8) «البخاري» (7325).

(9) «البحر الرائق» لابن نجيم (554/8)، «تبيين الحقائق» للزليعي (227/6)، «تحفة المودود بأحكام المولود» لابن القيم (ص 209).

(10) نقل جمع من الأصوليين الإجماع على أنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة، انظر: «المهذب» في علم أصول الفقه المقارن» للدكتور عبد الكريم النملة (1264/3).

(11) «نهاية المحتاج» للرمل (34/8).

(12) راجع معنى هذه القاعدة وتطبيقاتها في: «موسوعة القواعد الفقهية» لمحمد

صديقي البورنو (407-404/12).

(13) «فتح الباري» (331/10).

وَيُمْكِنُ تَعَقُّبُ هَذَا الْجَوَابِ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَرَكَ إِنْكَارَ الثَّقَبِ الْمَوْجُودِ قَبْلَ مَجِيءِ الشَّرْعِ، كَمَا لَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ أَيْضًا إِنْكَارُ الثَّقَبِ الَّذِي حَصَلَ بَعْدَ مَجِيءِ الشَّرْعِ، الَّذِي يَفْعَلُهُ النَّاسُ إِبْتِدَاءً فِي زَمَنِ التَّشْرِيعِ، وَلَوْ كَانَ مُحَرَّمًا لَنَهَى عَنِ الثَّقَبِ الْجَدِيدِ، مِثْلَمَا أُنْكَرَ جَمَلَةٌ مِنَ الْعَادَاتِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا سَكَتَ عَنْهُ مَعَ وَجُودِ مَنْ يَفْعَلُهُ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى الْإِقْرَارِ.

الثَّانِي: وَبِهِ أَجَابَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنْ تَحْلِيهِنَّ بِالْقُرْطِ وَضَعُهُ فِي ثُقُبِ الْأُذُنِ، بَلْ يَجُوزُ أَنْ يُشَبَّكَ الرَّأْسُ بِسِلْسِلَةٍ لَطِيفَةٍ حَتَّى تُحَازِيَ الْأُذُنَ، وَتَنْزِلَ عَنْهَا، فَيُظْهِرُ الْقُرْطُ كَأَنَّهُ مَعْلُوقٌ فِي الْأُذُنِ (14).

وَيُمْكِنُ تَعَقُّبُهُ بِأَنَّ هَذَا الْإِحْتِمَالَ بَعِيدٌ، وَالْعَرَبُ كَانَتْ نِسَاءَهُمْ تَحْلِي بِالقُرْطِ فِي الْأُذُنِ، يُؤَيِّدُ ذَلِكَ مَا جَاءَ فِي بَعْضِ رِوَايَاتِ الْحَدِيثِ مِنْ أَنَّهُنَّ كُنَّ يَهْوِينَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ وَيُشِيرْنَ إِلَيْهَا، إِشَارَةً مِنْهُنَّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ - إِلَى مَوْضِعِ الْحَلِيِّ الَّتِي يُرِيدْنَ التَّصَدُّقَ بِهَا.

2. حَدِيثُ أُمِّ زَرْعٍ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ لِمَا نَشَأَ: «كُنْتُ لَكَ كَأَبِي زَرْعٍ لَأَمْ زَرْعٍ»، مَعَ قَوْلِهَا فِي وَصْفِ زَوْجِهَا أَبِي زَرْعٍ: «أَبُو زَرْعٍ وَمَا أَبُو زَرْعٍ، أَنَّاسٌ مِنْ حُلِيِّ أَذْنِي» (15) أَيِ مَلَأَهَا مِنَ الْحَلِيِّ حَتَّى صَارَ يَنْوَسُ فِيهَا، أَيِ: يَتَحَرَّكُ وَيَجُولُ (16).

وَأَجَابَ عَنْهُ الْمَانِعُونَ بِمِثْلِ جَوَابِهِمْ عَنِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ.

وَاسْتَدْلُوا مِنْ أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ: بِمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «سَبَقَ مِنَ السُّنَّةِ فِي الصَّبِيِّ يَوْمَ السَّابِعِ: يُسَمَّى، وَيُخْتَنُ، وَيُمَاطُ عَنْهُ الْأَذَى، وَتُقَبُّ أُذُنُهُ، وَيَعْقُ عَنْهُ، وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ، وَيُلَطَّخُ بِدَمٍ عَقِيقَتِهِ، وَيُتَصَدَّقُ بِوِزْنِ شَعْرَةٍ فِي رَأْسِهِ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً» (17).

وَوَجَّهَ الْإِسْتِدْلَالَ (18) وَاضِحٌ وَصَرِيحٌ فِي جَوَازِ ثُقُبِ أُذُنِ الصَّبِيِّ،

(14) «المصدر السابق» (331/10).

(15) «البخاري» (5189)، «مسلم» (2448).

(16) «تحفة المودود بأحكام المولود» لابن القيم (ص 209).

(17) أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (562)، وصنفه العلامة الألباني في «الصَّيْفَةِ» (5432).

(18) «نهاية المحتاج» للرمل (34/8)، «فتح الباري» للحافظ ابن حجر (331/10).



المذهب الثاني، الحرمة:

فلا يجوز ثقب الأذن للزينة، وإليه ذهب بعض الشافعية، كالغزالي، وصرح بأن الاستئجار عليه غير صحيح، والأجرة المأخوذة عليه حرام، بل ذهب الشرييني من الشافعية إلى وجوب القصاص على المثقب، وإلى القول بالمنع مآل الحافظ ابن حجر، ومن الحنابلة قطع ابن الجوزي بتحريمه، وأحقه ابن عقيل بحكم الوشم، وهو التحريم<sup>(23)</sup>.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

قالوا: تثقيب الأذن جرح لم تدع إليه ضرورة، إلا أن يثبت فيه شيء من جهة الشرع، ولم يبلغنا ذلك<sup>(24)</sup>.

ويجاب عليه بأن ثقب الأذن دعت إليه الحاجة لا الضرورة، وهي حاجة النساء للزينة، والحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة<sup>(25)</sup>.

كما لا يسلم قولهم: «لم يبلغنا في ذلك شيء»، وقد بلغنا أن النبي ﷺ أقره، ولم ينكره.

وقالوا: ثقب أذن الصغيرة تعذيب بلا فائدة<sup>(26)</sup>.

ويجاب عليه بأنه تعذيب يسير، والله وأذاه قليل، ولا سيما إذا كان ذلك في حال الصفر، صار برؤه سريعاً، ولا يسلم قولهم: «لا فائدة فيه»، لأن المرأة تحتاجه للتجمل، الذي هو مكمل لها<sup>(27)</sup>.

القياس: قياس حرمة ثقب أذن البنت على حرمة قطع أذن الأنعام؛ وذلك في إخباره تعالى عن إبليس: عياداً بالله منه. أنه قال: «وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَبْصُرْ مَا ذَاتُ الْأَنْعَامِ» [الشعراء: 119]، أي: يقطعونها<sup>(28)</sup>.

ووجه الدلالة من الآية أنها تدل على أن قطع أذن الحيوان وشقها وثقبها من أمر الشيطان، فإن البتة هو القطع، وثقب أذن البنت قطع لها، فهو ملحق ومقيس على قطع أذن الأنعام.

(23) «إحياء علوم الدين» للغزالي (341/2)، «مفني المحتاج» للشرييني (394/1)، «الإصباح» للمرداوي (98/1)، «الفروع» لابن مفلح (158/1)، «فتح الباري» للحافظ ابن حجر (331/10).

(24) «إحياء علوم الدين» للغزالي (341/2).

(25) راجع معنى القاعدة وصيغها وتطبيقاتها في «موسوعة القواعد العقوية» لمحمد صديقي البورقوني: (69-67/3).

(26) «مفني المحتاج» للشرييني (394/1).

(27) «كتاوى نور على الدوب» للشيخ محمد بن صالح العثيمين: قرص صادر عن مؤسسة ابن عثيمين الخيرية - 1427هـ.

(28) «لمعان العرب»، مادة: (بتك): (395/10).

فالصبيبة أولى، إذ «قول الصحابي: «مِنَ السُّنَّةِ كَذَا...» في حكم المرفوع إلى النبي ﷺ»<sup>(19)</sup>.

ويجاب بأن هذا الحديث ضعيف، وإسناده واهٍ، ولا يجوز إثبات السنة بعينه، لا سيما وفي منته جُملة مُستَكْرَة، وهي أنه «يُلَطِّخُ رَأْسَهُ بدم عقيقته»، فإن هذا التطيخ كان في الجاهلية، فلمَّا جاء الإسلام أمر النبي ﷺ أن يجعل مكان الدَّم خلوقاً. أي: طيباً<sup>(20)</sup>.

واحتجوا من المصلحة: بأن ثقب أذن الصبيبة فيه منفعة الزينة<sup>(21)</sup>، قال العلامة ابن القيم رحمه الله: «الأنثى محتاجة للحلية، فتثقب الأذن مصلحة في حقها، بخلاف الصبي»<sup>(22)</sup>.

(19) اختلف الأصوليون في المسألة على مذهبين، والحق ما ذهب إليه الجمهور من أن قول الصحابي: (مِنَ السُّنَّةِ كَذَا) يُعْمَلُ على سنة النبي ﷺ، وله حكم المرفوع. انظر: «المهذب في علم أصول الفقه» للمقارن، للدكتور عبد الكريم التَّمَلَة (759.758/2).

(20) «سلسلة الأحاديث الضعيفة» للألباني (718/11).

(21) «تبيين الحقائق» للزيلعي (227/6).

(22) «تحفة المودود بأحكام المولود» لابن القيم (ص 209).







والقول المختار الذي تُسندُه الأدلة هو مذهب الجمهور القائلين بجواز ثقبِ أذنِ البنت لأجل التزيين والتجمل، وذلك اعتماداً على قوة الإقرار النبوي لهذه العادة القديمة، كما في حديث ابن عباس، وحديث أم زرع، وهو ما اختاره الشيخ محمد ابن صالح العثيمين رحمه الله من المعاصرين، وأفتت به اللجنة الدائمة للإفتاء<sup>(32)</sup>.

وفي المقابل فإن أدلة المانعين ضعيفة، لا تُسعفهم للقول بالتحريم:

فقولهم: «إن الثقب تعذيب»، مردود بأنه يسير، وبرؤء سريع، والمفسدة الحاصلة بمنعه، أعظم من مفسدة الجرح، فتركب أخفُ المفسدتين، درءاً للكبرى.

وأما قياس ثقبِ الأذن على حرمة بتك أذان الأنعام، فهو قياس مع الفارق، كما أنه معارض بالسنة التقريرية الثابتة عن النبي ﷺ، والله سبحانه أعلم..



فإذا تقرّر جواز ثقبِ أذنِ الصغيرة لأجل التزيين، فينبغي الإشارة هنا إلى مسائل، هي:

(32) «فتاوى نور على الدرب» للشيخ محمد بن صالح العثيمين؛ قرص صادر عن مؤسسة ابن عثيمين الخيرية - 1427هـ، «فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء» فتوى (4084)، (140/17).

وكلاهما حرام<sup>(29)</sup>.

وأجاب العلامة ابن القيم رحمه الله عن هذا القياس بقوله: «هذا من أفسد القياس، فإن الذي أمرهم به الشيطان، أنهم كانوا إذا ولدت لهم الناقة خمسة أبطن، فكان البطن السادس ذكراً، شقوا أذن الناقة، وحرّموا ركوبها، والانتفاع بها، ولم تطرد عن ماء، ولا عن مرعى، وقالوا: هذه بحيرة، فشرع لهم الشيطان في ذلك شريعة من عنده، فأين هذا من نخس أذن الصبية؛ ليوضع فيها الحلية، التي أباح الله لها أن تتحلّى بها»<sup>(30)</sup>.

يمكن أن يستدل لهم بأن: ثقب الأذن فيه تغيير لخلق الله سبحانه، وهو محرّم.

فيجاب عنه بأن تغيير خلق الله ليس مذموماً على الإطلاق، ولكن منه ما هو ممدوح، ومنه ما هو مذموم، وممدوحه ما أذن الشرع فيه.

قال محمد الطاهر بن عاشور رحمه الله: «وليس من تغيير خلق الله التصرف في المخلوقات بما أذن الله فيه، ولا ما يدخل في معنى الحسن؛ فإن الختان من تغيير خلق الله، ولكنه لفوائد صحيّة، وكذلك حلق الشعر لفائدة دفع بعض الأضرار، وتقليم الأظفار لفائدة تيسير العمل بالأيدي، وكذلك ثقب الأذان للنساء لوضع الأقراط والتزيين»<sup>(31)</sup>.

#### سبب الخلاف والقول المختار:

سبب اختلاف العلماء في هذه المسألة أنه لم يرد نصّ قوليّ أو فعليّ صريح وصحيح في محلّ النزاع.

فمن اعتبر سكوت النبي ﷺ في موضع الحاجة إلى البيان بياناً، وأن ثقب أذن البنت لأجل التزيين حاجة، وحرمانها من هذه المصلحة مفسدة أعظم من مفسدة الجرح والألم، ذهب إلى الجواز.

ومن رأى أن سكوته ﷺ في هذه الحال لا يعدّ بياناً؛ بسبب أنه لم يشاهد مباشرة الثقب، حتّى يكون إقراراً، ورأى أن الثقب مفسدة أعظم من مفسدة حرمان المرأة من التزيين في الأذن، ذهب إلى الحرمة.

(29) «تحفة المودود بأحكام المولود» لابن القيم (ص109).

(30) المصدر السابق (ص110).

(31) «التحرير والتوير» (4/258).



إذا خلا هذا الفعل من الضرر والتشبه بالكافرات والإسراف والتبذير، فهو موكول إلى أعراف الناس وعاداتهم إقراراً أو إنكاراً؛ لأنه إذا جاز ثقب الأنف مع أنه عضو مغاير للأذن، فأحداث ثقب ثان في الأذن أولى بالجواز، والله سبحانه وتعالى أعلم.

**المسألة الخامسة: أول من ثقت أذنها من النساء هاجر أم إسماعيل عليهما السلام:**

ذكر أبو هلال العسكري في كتابه «الأوائل» وابن قيم الجوزية في «تحفة المودود بأحكام المولود» أن أول امرأة ثقت أذنها هي هاجر أم إسماعيل<sup>(37)</sup>، استدلالاً بما روي عن علي بن أبي طالب عليه السلام: كانت هاجر لسارة، فغضبت عليها يوماً، فقالت سارة: والله لأغيرن منها ثلاثة أعضاء، فخشى إبراهيم أن تجدعها، أو تخرم أذنيها، فقال لها: ألا أدلك على ما تبرين به يمينك، تخفضينها. فتختينها، وتثقبين أذنيها، فكانت هاجر أول من خفضت، وثقت أذناها فجعلت فيها قرطين، فقالت سارة: ما أرى هذا زادها إلا حسناً<sup>(38)</sup>.

واعتماداً على هذا الأثر نقل الحافظ ابن كثير رحمه الله قول السهيلي: «فكانت هاجر أول من اختت من النساء، وأول من ثقت أذنها منهن، وأول من طولت ذيلها»<sup>(39)</sup>.



(37) «تحفة المودود» لابن القيم (ص 190).

(38) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (8277. الرشد)، وابن عبد الحكم في «فتوح مصر وأخبارها» (1/ 14). وابن عساکر في: «تاريخ دمشق» (186/69).

وحسن إسناده محقق «شعب الإيمان».

(39) «قصص الأنبياء» لابن كثير (ص 202).

**المسألة الأولى: في بعض المناطق تثقب النساء الأنف مع الأذن من أجل تعليق الحلية، فهل هذه الصورة مشروعة كتثقب الأذن، أم أنها تخالفها في الحكم؟**

لا شك أن ثقب الأنف من أجل تعليق الحلية محرم إذا ترتب عليه ضرر يلحق بالفاعل، أو صاحبه تشبه بالكافرات أو ببعض الطقوس الهندوسية الوثنية التي تقدس مثل هذه الزينة.

أمّا إذا خلا من تلك المحاذير، فقد اختلف الفقهاء في حكمه:

فذهب بعض الشافعية إلى تحريمه منهم أحمد بن حنبل الهيثمي وغيره، بحجة أنه لا زينة فيه، يُغتفر لأجلها الثقب، ولأنه أيضاً مخالف للعرف العام<sup>(33)</sup>.

وأجازه ابن عابدين من الحنفية قياساً على ثقب الأذن للقرط، بشرط أن يكون ممّا يتزّين به النساء في العادة<sup>(34)</sup>.

أمّا المعاصرون: فقد قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين: «فيه مثله وتشويه للخلقة فيما نرى، ولعل غيرنا لا يرى ذلك، فإذا كانت المرأة في بلد يُعدُّ تحلية الأنف فيه زينة وتجملاً فلا بأس بثقب الأنف لتعليق الحلية عليه»<sup>(35)</sup>، وأفتت اللجنة الدائمة للإفتاء بجوازه، لأنه للزينة، وليس للإيذاء أو تغيير خلق الله تعالى<sup>(36)</sup>.

**المسألة الثانية: هل يجوز ثقب الأذن من الأعلى؟ وهل الثقب المباح خاصٌ بأسفل الأذن؟**

الظاهر أن إباحة ثقب الأذن ليست مخصوصة بمكان معين، وإن كان الفقهاء يصرّحون بأن الثقب في شحمة الأذن، جرياً منهم على العرف السائد لا تخصيصاً لهذا الموضع. وعليه فتثقب الأذن جائز في أي موضع، إذا عدّه الناس زينة، واستقرت عاداتهم على فعله.

**المسألة الثالثة: من العوائد التي بدأت تروج بين نساء مجتمعنا أن لا تكتفي المرأة بثقب واحد في الأذن، بل تتعداه إلى ثقبين أو أكثر، تعلق في كل ثقب قرطاً، فهل هذا العمل مشروع؟**

(33) «تحفة المحتاج» لابن حجر الهيتمي (2/ 127)، وانظر: «تحفة الحبيب على شرح الحطيب» للبحيري (2/ 508).

(34) «حاشية ابن عابدين» (6/ 420).

(35) «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (11/ السؤال 69).

(36) «فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء» (36/24).





# دور الأغنياء في الدعوة إلى الله ونشر دينه

د. رضا بوشامة

أستاذ الحديث بجامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة

يقتصر على من علم غيره دين الله وبين له أحكام الشريعة، بل يتعداه إلى كل من دل غيره على خير، فمن تصدق في سبيل الله فهو دال على خير، ومن أرشد غيره إلى شيء من الخير فهو دال عليه، روى مسلم في «صحيحه» (1017) عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: «جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ عليهم الصوف، فرأى سوء حالهم قد أصابتهم حاجة، فحث الناس على الصدقة فأبطووا عنه، حتى روي ذلك في وجهه، قال: ثم إن رجلاً من الأنصار جاء بصرة من ورق، ثم جاء آخر، ثم تتابعوا حتى عرف السُرور في وجهه فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ».

فهذا الرجل الأنصاري رضي الله عنه سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً بأن تقدم غيره ودلهم على طريق من طرق الخير، فجاء بصرة من ورق وهي الفضة. ووضعها بين يدي رسول الله ﷺ فلما رآه الناس ورأوا استبشار النبي ﷺ بصنيعه تتابعوا في الصدقة، وجاؤوا بما يسره لهم ربهم من الصدقات، فكافأه الله عز وجل بأن كتب له أجره وأجر من تبعه في صدقته من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وهذا فضل الله يؤتيه من يشاء.

إن الدعوة إلى الله عز وجل أجل أعمال الخير التي أرشد إليها ربنا في كتابه، وهي وظيفة الرُّسل وأتباعهم، قال الله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُم بِالْقِيَمِ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِينَ ۝﴾ [التكوير: 125]، وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَاكَ فَادْعُ ۝﴾ [التكوير: 15]، قال ابن كثير في تفسير هذه الآية (195/7): «أي فللذي أوحينا إليك من الدين الذي وصينا به جميع المرسلين قبلك أصحاب الشرائع الكبار المتبعة كأولي العزم وغيرهم فادع الناس إليه»، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ۚ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابِ ۝﴾ [التكوير: 36]، أي إلى سبيله أدعو الناس، كما قال ابن كثير أيضاً (467/4)، والآيات في الحث على الدعوة إلى الله والترغيب في ذلك وبيان ما أعد الله للدعاة إليه من الثواب والأجر والرفعة في الدنيا والآخرة كثيرة جداً.

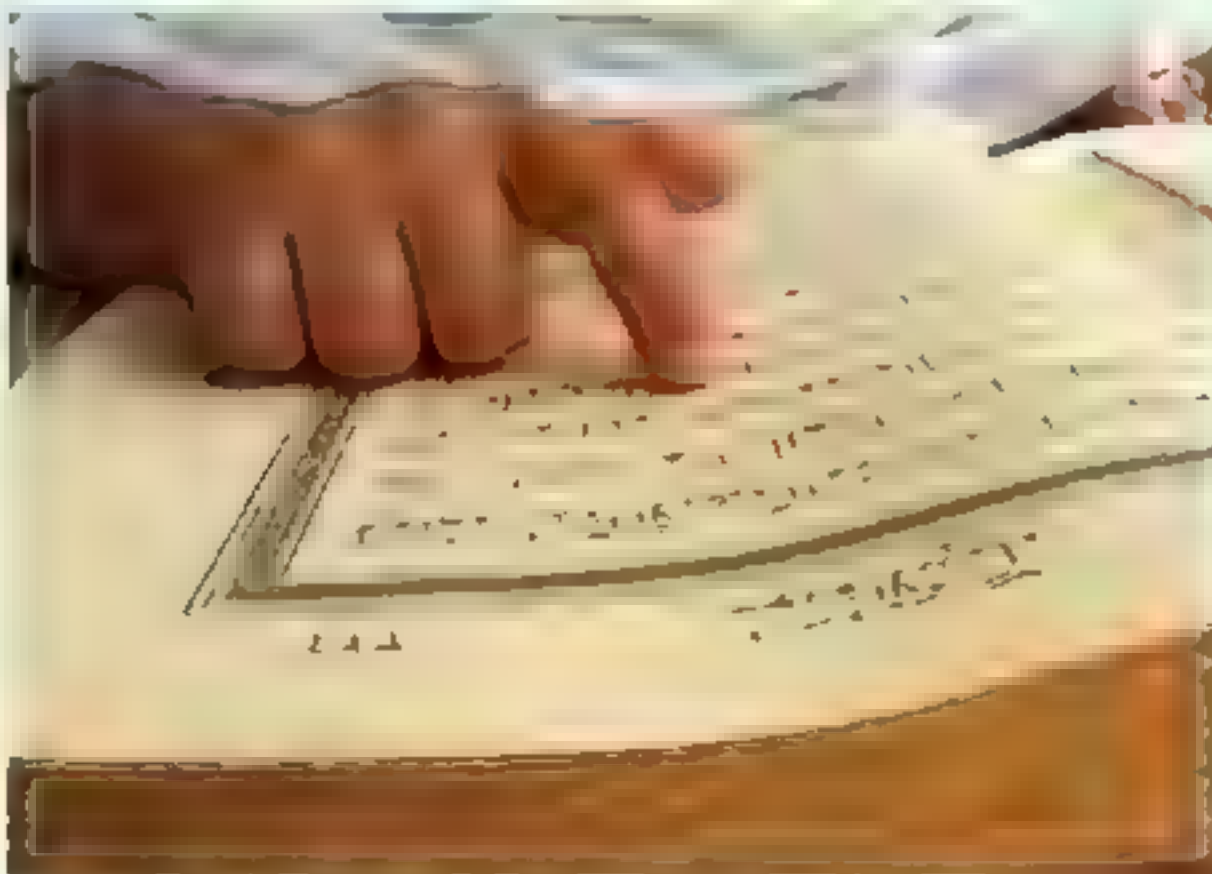
ولا تقتصر الدعوة إلى الله ببيان سبيل الله بالتعليم والتدريس والموعظة، بل الأمر أكبر من ذلك، فكل من كان سبباً في إيصال الخير والنفع إلى الناس فهو من الدعاة إلى الله، سواء كان ذلك بعلمه أم بماله أم بجاهه أم بأي طريق من طرق الخير المشروعة، وقد قال الرسول الكريم عليه صلوات الله وسلامه: «مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ»<sup>(1)</sup>، والدال على الخير لا

(1) رواه مسلم في «صحيحه» (1893) عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.



فقال رسول الله ﷺ: «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ»<sup>(4)</sup>.  
وقد كان رسول الله ﷺ يحثُ أغنياء الصَّحابة على التَّصَدُّقِ  
والإنفاق خاصة في أوقات العسرة والضيق وحاجة المسلمين إلى  
أموال ليقوموا بتبليغ دين الله ويجاهدوا في سبيله، روى الترمذي  
في «جامعه» (3703) عن ثُمَامَةَ بْنِ حَزَنٍ الْقُسَيْرِيِّ قَالَ: «شَهِدْتُ  
الدَّارَ حِينَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُمَانُ فَقَالَ: اقْتُونِي بِصَاحِبَيْكُمْ الَّذِينَ  
أَلْبَاكُمْ عَلَيَّ، قَالَ: فَجِئْتُ بِهِمَا فَكَأَنَّهُمَا جَمْلَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا حِمَارَانِ،  
قَالَ: فَأَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُمَانُ فَقَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ! هَلْ  
تَعْمَلُونَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعَذَّبُ  
غَيْرَ بَثْرِ رُومَةٍ، فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِي بِبَثْرِ رُومَةٍ فَيَجْعَلَ ذَلُوهُ مِنْ  
دَلَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟» فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صَلْبِ  
مَالِي فَأَنْتَمُ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي أَنْ أَشْرَبَ مِنْهَا حَتَّى أَشْرَبَ مَاءَ الْبَحْرِ،  
قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَالَ أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ! هَلْ تَعْمَلُونَ أَنْ  
الْمَسْجِدَ ضَاقَ بِأَهْلِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَشْتَرِي بُقْعَةً أَلِ  
فُلَانٍ فَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ بِخَيْرٍ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟» فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ  
صَلْبِ مَالِي، فَأَنْتَمُ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي أَنْ أَصْلِيَ فِيهَا رَكْعَتَيْنِ، قَالُوا:  
اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ! هَلْ تَعْمَلُونَ أَنِّي جَهَّزْتُ  
جَيْشَ الْعُسْرَةِ مِنْ مَالِي؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ  
وَالْإِسْلَامِ! هَلْ تَعْمَلُونَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَلَى ثَبِيرِ مَكَّةَ  
وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنَا، فَتَحَرَّكَ الْجَبَلُ حَتَّى تَسَاقَطَتْ حِجَارَتُهُ  
بِالْحَضِيضِ، قَالَ: فَارْكُضْهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ: «اسْكُنْ ثَبِيرَ فَإِنَّمَا  
عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ؟» قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ  
شَهِدُوا لِي وَرَبُّ الْكُمَةِ أَنِّي شَهِيدٌ ثَلَاثًا».

(4) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (595).



والمال نعمة يُنعم بها الله على عبده، استرعاه عليه، فينظر  
ماذا يعمل فيما استرعاه، وسيسأله يوم القيامة عنه، فلم يجعله  
بين يديه ليتصرف فيه كما شاء وأراد، بل أوجب عليه واجباتٍ  
وفرض عليه صدقات، وحثه على إنفاقه في طرق الخير وسبلِ  
الفلاح، إذ المال مال الله والعبد عبده، فينبغي للعبد الدليل أن  
ينظر فيما يضعه وأين ينفقه، روى الترمذي (2417) عن أبي  
برزة الأسلمي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَزُولُ قَدَمَا  
عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ عُمْرِهِ فِيمَا أَهْتَأَ، وَعَنْ عِلْمِهِ  
فِيمَا فَعَلَ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ، وَعَنْ جِسْمِهِ  
فِيمَا أَبْلَاهُ».

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الدُّنْيَا خُلُوعٌ  
خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ»<sup>(2)</sup>.

وعن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «وَيْلٌ لِلْمُكْثَرِينَ إِلَّا مَنْ  
قَالَ بِأَمَالٍ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا، أَرْبَعٌ: عَنِ يَمِينِهِ وَعَنْ  
شِمَالِهِ وَمِنْ قُدَامِهِ وَمِنْ وَرَائِهِ»<sup>(3)</sup>.

والمسلم النَّاصِحُ لنفسه يستعمل المال في حقه، «فَنَعْمَ الْمَالُ  
الصَّالِحُ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ» كما قال رسول الله ﷺ فيما رواه  
البخاري في «الأدب المفرد» (299).

والمؤمن الغني أكثر أجراً من المؤمن الفقير إذا استعمل  
ماله فيما يرضي الله عز وجل، وأنفقه في سبيله، روى مسلم في  
«صحيحه» (1006) عن أبي ذر: «أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ  
ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ،  
يُصَلُّونَ كَمَا نَصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفَضْلِ  
أَمْوَالِهِمْ، قَالَ: «أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنْ بِكُلِّ  
تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ  
تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٍ عَنِ مُنْكَرٍ صَدَقَةٌ،  
وَفِي بَضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَأْتِي أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ  
وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ  
فِيهَا وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ»، وَفِي رِوَايَةٍ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: «فَرَجَعَ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ فَقَالُوا: سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا ففَعَلُوا مِثْلَهُ».

(2) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (2742).

(3) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (4129)، «الصَّحِيحَةُ» (2412).



هكذا كان صحابة رسول الله ﷺ يتسابقون إلى الخير والإنفاق في سبيل الله، لما آتاهم الله تعالى من مال وعلم وجاءه. فالدعوة إلى الله لا يمكن أن تقوم فقط بالعالم الرباني الذي يربّي الناس على الدين الصحيح، بل لا بد من عمل الأغنياء وقيامهم بالدعوة إلى الله بأموالهم وما آتاهم الله تعالى من فضله، فالعالم بعلمه، والغني بماله، فتتحد القوتان وتصير بمثابة الجناحين تسمو بهما إلى الكمال.

روى ابن أبي الدنيا في كتابه «إصلاح المال» (58) عن محمد ابن المنكر أنه قال: «نعم العون على الدين: الفنى». وروى أيضاً (79) عن سفيان الثوري قال: «المال في هذا الزمان سلاح المؤمن».

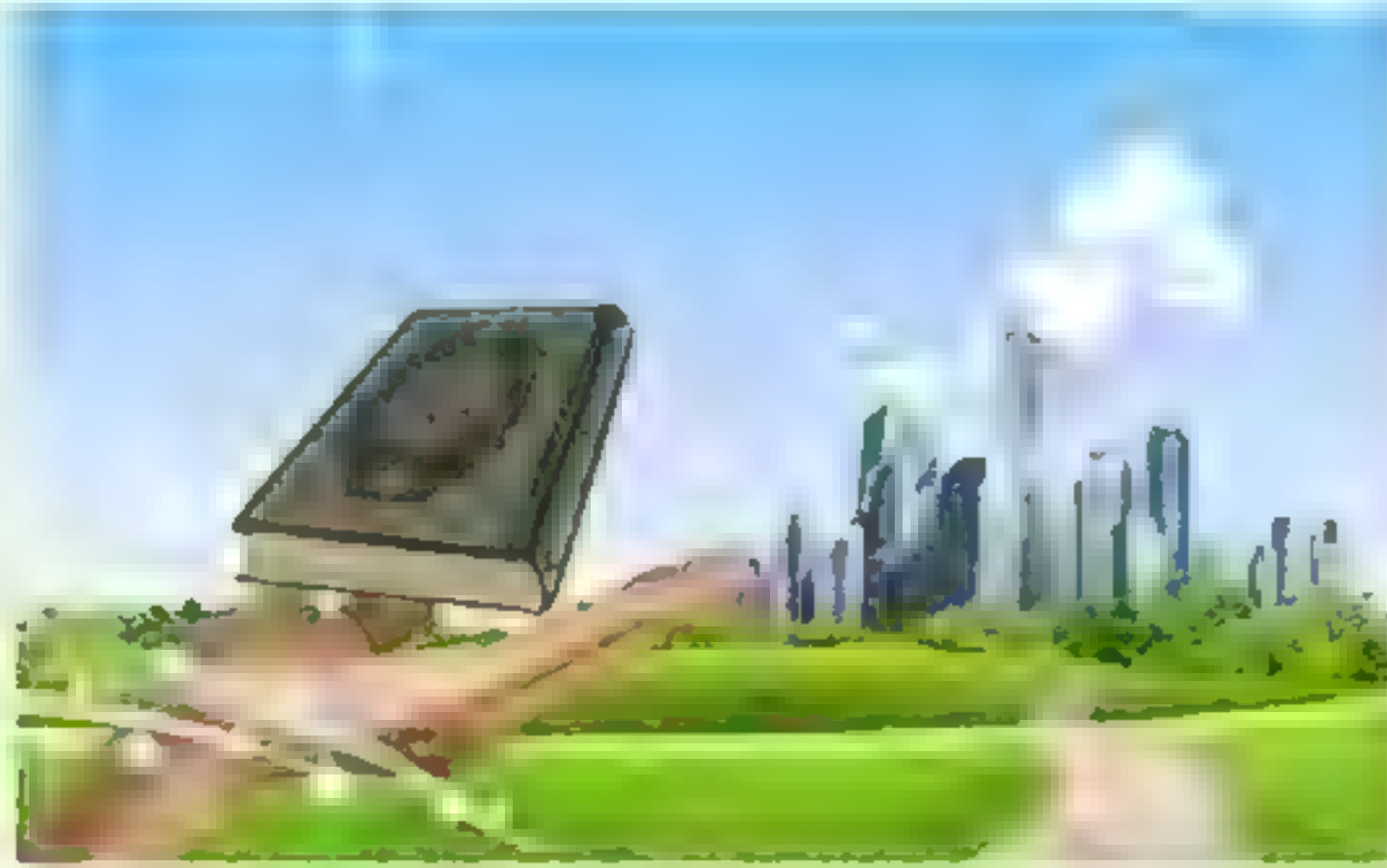
فيجب على الأغنياء أن يدركوا تمام الإدراك أن هذا الدين دينهم، والأمر أمرهم، وهم مطالبون بالدعوة إلى الله وتبليغ دينه بما أوتوا من مال وجاء، يقول الشيخ محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله: «... إنما نلوم أنفسنا ونلوم قومنا على

التفريط والإضاعة وعلى إهمال الدعوة لدينهم والعرض لجمالهم ومحاسنهم، وعلى التخاذل في وجه هذه القوة المتألبية المتكالبية عليهم وعلى دينهم، حتى أصبح سكوتنا وإهمالنا عوناً لها على هدم ديننا ومحو فضائلنا والقضاء على مقوماتنا، فأغنياؤنا ممسكون عن البذل في سبيل الدعوة إلى دينهم، وكأن الأمر لا يعنيه، وكأن الدين ليس دينهم، وكأنهم لا يعلمون أن هذا التكالب إن استمر لا يَبْقَى لهم عرضاً ولا مالاً ولا متاعاً، وقد بلغت الغفلة ببعضهم أن يُعين الجمعيات التبشيرية المسيحية بماله، وكأنه يُقِلُّ عدوّه سلاحاً قتالاً يقتل به دينه وقومه، ولم يبق عليه من فضائح الجهل إلا أن يقول لعدوّه: اقتلني به.

إننا لا نكون مسلمين حقاً ولا نستطيع أن ندفع هذه الجيوش

المغيرة علينا وعلى ديننا تارة باسم العلم وتارة باسم الخير والإحسان وأخرى باسم الرحمة بالإنسان إلا إذا علمنا ما يُراد بنا، وفقهنا الغايات لهذه الفارقات، وتحديناها بجميع قوانا المعنوية والمادية وحشدنا في ميدان واحد هو ميدان الدفاع عن حياتنا الروحية والمادية، ولا يتم لهذا الشأن تمام إلا إذا أقمنا الدعوة إلى الله وإلى دينه الإسلام على أساس قوي من أحجار العالم الرباني والخطيب الذي يتكلم بقلبه لا بلسانه والكاتب الذي يكتب بقلمه ما يعطيه عقله والغني المستهين بماله في سبيل دينه، ثم وجهنا هذه الدعوة إلى القريب قبل الغريب، إلى المسلم الضال قبل الأجنبي، فإذا فعلت الدعوة فعلها في نفوس المسلمين وأرجعتهم إلى ربهم فاتصلوا به فتمسكوا بكتابه وهدى نبيه وتمجدوا بتاريخه

وأمجاده وفضائله ولسانه كنّا قلدناهم سلاحاً لا يفلّ، وأسبغنا عليهم حصانة روحية لا تؤثر عليها هذه الدعايات المضلة، وحصانة أخرى مادية ملازمة لها لا تهزمها الجموع المجمعّة ولو كان بعضها لبعض



ظهيراً. [الأثار (286/4)].

وللفنّي أن يسأل ما هي وجوه البر والخير التي يمكن أن يشارك فيها لينال أجر الدعاة والدّالّين على الخير، ولعلّ هذا التساؤل هو - في الغالب - الحاجز بين هؤلاء وبين فعلهم للخير، وذلك لجهلهم بمصلحة الدعوة وحاجتها، وبُعدهم عن ساحتها جعلهم يحجمون ويخافون أن ينفقوا أموالهم فيما لا نفع فيه يعود على الدعوة وعليهم، ولا شك أن على الفنّي أن يتجرى معرفة طرق الخير ليسلم له ماله من أن يضعه فيما لا يرضي الله تعالى ويعينه على ذلك سؤاله أهل العلم ليعرفوه بتلك السبل، ويوضحوا له المعالم والطرق.

وسبل الإنفاق كثيرة جداً، لا يمكن استقصاؤها، لكن كل ما



فالدّاعية يختارُ الأنسب لمجتمعه وحاجة الناس له من الكتب، والفنّي يدعّم تلك المشاريع الزّكية وينفق عليها من ماله. العناية بالنّجباء من الحفظ لكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، وإعانتهم على طلب العلم وتزويدهم لذلك، حتّى لا ينشغل بالأهمّ بهموم الدّنيا، خاصّةً من كان منهم منقطعاً في بعض المدارس الشرعية، بتوفير كلّ ما يُمكّنهم من طلب العلم والاجتهاد فيه، كلّ على حسب حاجته. إلى غير ذلك من الوجوه الكثيرة الكفيلة برفع هذا المجتمع إلى منار العلم والإيمان، والله الموفّق لكلّ خير وأمان.

يخدم الدّعوة الإسلاميّة الصّحيحة ويكون له أثر في تعريف الناس بدينهم وربّهم فهو من أبواب الخير وسبله، ولا بأس بضرب أمثلة على تلك الوجوه، فمن ذلك:

بناء المدارس القرآنيّة والعناية بها وتشبيدها واختيار المدرّس النّاصح الكفيل بتدريس القرآن على الوجه المطلوب ودعمه، وذلك أنّ مثل تلك المدارس تقوم على تحفيظ كلام الله تعالى وتلاوته، وتعلّم أحكام شرع الله تعالى وسنة نبيه، فهذا أدعى أن يهتمّ ويعتني بها.

طباعة الكتب والرّسائل والمجلّات الإصلاحيّة وتوزيعها على الطّلبة والمتقّفين وسائر شرائح المجتمع، وهذا مجال واسع ورحب، وجدير بالأغنياء العناية به، فكم هدى الله من ضالّ بقراءة كتاب في المعتقد الصّحيح وأخرجه من ظلمات الشّرك إلى نور الإيمان والتّوحيد، وكم من عاص رجع إلى الله وعاد بتصفّحه لرسالة في الأخلاق والقيم، وقد تنافس المتنافسون في هذا الباب أيما تنافس، وذهب أهل الدُّثور بالأجور، إذ ترى في بعض المجتمعات الإسلاميّة آلاف الكتب إن لم نقل ملايين النّسخ توزّع بالمجان، مكتوباً على غلافها (طبع على نفقة بعض المحسنين)، والقارئ لهذه العبارة يحقّ له أن يفيطهم ويحسّدهم، إذ «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَسُلْطَ عَلَى هَلَكَّتِهِ فِي الْحَقِّ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا»<sup>(5)</sup>، كما قال ﷺ.

فالفنّي النّاصح لنفسه يتمنّى أن يُحشَرَ في زُمرَةِ المحسنين، الدّالّين على الخير، فكلّما قرأ إنسان حرقاً من ذلك الكتاب أو الرّسالة نال به الأجر، وكان السّبب في هدايته وإن لم يكن كاتبه ومؤلفه.

(5) رواه البخاري (73)، ومسلم (816).





## تقويم النفس ومحاسبتها

### لعرفة ما لها وما عليها

محمد لوزاني

إنها كثيرة ومتعددة، ولكن أعظمها وأساسها محاسبة النفس في الدنيا.

قال الحسن البصري رحمته الله: «المؤمن قوام على نفسه، يحاسب نفسه لله عز وجل، وإنما خف الحساب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا، وإنما شق الحساب يوم القيامة على أقوام أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة»<sup>(2)</sup>.

إن محاسبة النفس من أوكد الواجبات، قال ابن القيم رحمته الله:

«قد دل على وجوب محاسبة النفس قوله

تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الزُّمَرُ: 18].

يقول تعالى: لينظر أحدكم ما قدم ليوم

القيامة من الأعمال: أمن الصالحات

التي تنجي، أم السيئات التي توبقه؟

قال قتادة: ما زال ربكم يقرب الساعة حتى جعلها كغد.

والمقصود أن صلاح القلب بمحاسبة النفس، وفساده

بإهمالها والاسترسال معها»<sup>(3)</sup>.

فيا عبد الله! حاسب نفسك في خلوتك، وتفكر في انقراض

مدتك، واعمل في زمان فراغك لوقت شغلك، وتدبر قبل الفعل

ما يملى في صحيفتك، وانظر هل نفسك معك أو عليك في

مجاهدتك.

(2) المصنف، لابن أبي شيبة (36375)، و«الزهد» لابن المبارك (307).

(3) «إغاثة اللهمان»، (84/1).

إن الناس يوم القيامة فريقان؛ منهم من يحاسب حساباً يسيراً، ومنهم من يحاسب حساباً عسيراً.

فمن عسر عليه الحساب هلك وخسر، ومن يسر له فاز وسرر.

فمن الفريق الأول يقول الله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَزَّاهَ ظُهُورَهُ﴾ (١) ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ (٢) وَيَصِلُ سَعِيرًا (٣) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٤) ﴿الْحُكْمُ لِلَّهِ﴾، ويقول سبحانه عن الفريق الثاني: ﴿وَأَمَّا

مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ يَمِينُهُ﴾ (٥) ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ

حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (٦) وَيَعْلَبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٧) ﴿الْحُكْمُ لِلَّهِ﴾.

وقد بين النبي ﷺ معنى الحساب

اليسير والحساب العسير؛ فمن أم المؤمنين

عائشة رضي الله عنها قالت: سألت رسول الله

ﷺ عن الحساب اليسير؟ فقلت: يا رسول الله! ما الحساب

اليسير؟ فقال: الرجل تعرض عليه ذنوبه ثم يتجاوز له عنها

إنه من توفيق الحساب هلك ولا يصيب عبداً شوكة فما فوقها

إلا قاص الله عز وجل بها من خطاياها»<sup>(1)</sup>.

فهل تعرف أيها المسلم! ما هي الأسباب التي تجعل حسابك

يوم القيامة يسيراً؟



(1) أخرجه أحمد (25515)، وابن حبان (372/16)، وابن خزيمة (30/2).

والحاكم (249/4)، قال الشيخ الألباني رحمته الله في «متمم أبي داود» «إسناده حسن».



لفرائضه؟ أم أنه من المضيعين؟

فيشكر ربه على توفيقه ويسأله الثبات والمزيد، وليتب إليه ويستغفره على التفريط والتقصير.

إن الربح في هذه التجارة به ثقل السعادة في الدنيا والآخرة، وهل هناك سعادة أعظم من نيل محبة الله تعالى؟ وهل هناك سعادة أعظم من أن يكون العبد ولياً لله سبحانه؟

ألا تعلم - يا عبد الله! - بأن من أدّى الفرائض وتطوّع بالنوافل؛ أحبه الله تعالى

يقول الله تعالى في الحديث القدسي:

«وَمَا تَقْرِبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ؛ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْتَطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِذَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»<sup>(6)</sup>.

إن سلفنا الصالح ضربوا لنا أروع الأمثلة في محاسبة النفس لمن يريد أن يقتدي، وأخبارهم في ذلك كاللآلئ والحلي، زينت بها بطون الكتب.

ولقد انتقيت منها ما يناسب المقام:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سمعتُ عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوماً وخرجت معه حتى دخل حائطاً، فسمعتَه يقول ويبيّن وبينه جدار وهو في جوف الحائط:

«عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يخ بخ، والله لتتقين الله - ابن الخطاب! - أو ليمدّ بَنُكَ»<sup>(7)</sup>.

عن سلمة بن منصور، عن مولى لهم كان يصحب الأحنف ابن قيس قال: كنت أصعبه فكان عامة صلاته الدعاء، وكان يجيء المصباح فيضع أصبعه فيه ثم يقول: حس! ثم يقول: يا حنيف! ما حملك على ما صنعت يوم كذا؟ ما حملك على ما صنعت يوم كذا؟

وعن زائدة بن قدامة قال: كان منصور بن المعتمر إذا رأيته؛ قلت: رجلٌ قد أصيب بمصيبة، ولقد قالت له أمه: ما هذا الذي

(6) أخرجه البخاري (6502) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(7) «الموطأ» (1800)، «الزهد» لأحمد (597).

لقد سعد من حاسبها، وفاز - والله! - من جاهدها، وقام باستيفاء الحقوق منها وطالبها، وكلما ونت عاتبها، وكلما توقّعت جذبها، وكلما نظرت في آمال هواها غلبها.

فاتخذ - أيها المسلم! - وقتاً تخلو فيه بنفسك، تنظر في أصناف أفعالها، ظاهرها وباطنها، وتحاسبها، فإن هذا من شيم العقلاء النُبهاء.

عن وهب بن منبه قال: «مكتوب في حكمة آل داود: حق على العاقل أن لا يفصل عن أربع ساعات: ساعة يتاجس فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه، وساعة يخلو فيها مع إخوانه الذين يخبرونه بعيوبه ويصدقونه عن نفسه، وساعة يخلو فيها بين نفسه وبين لذاتها فيما يحل ويجمل، فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات، وإجماعاً للقلوب»<sup>(4)</sup>.

إن نفسك قد تكون من جندك، كما قد تكون من أعدائك.

فإن حاسبها سلّمت من شرّها وأدخلتها في صفك، وإن خلبتها وأهملتها استأسدت وسلّت سيف بغيها عليك فيوشك أن تقتلك أو ترديك.

قال ميمون بن مهران: «لا يكون العبد تقياً حتى يكون لنفسه أشدّ محاسبة من الشريك لشريكه.

ولهذا قيل: النفس كالشريك الخوّان، إن لم تحاسبه ذهب بمالك»<sup>(5)</sup>.

كيف يحاسب الشريك شريكه؟

إنه ينظر في رأس ماله؛ فإن وجده زكاً ونمّاً؛ فهذا يعني أنه قد ربح، فيقتسم الربح مع شريكه، وإن وجد نقصاً في رأس ماله؛ فهذا يعني أنه خسر؛ فيطالب شريكه بضمّانه ويكلفه بتداركه في المستقبل.

فكذلك ينبغي أن يكون المسلم مع نفسه، يسألها عن رأس ماله؛ ماذا فعلت فيه؟ ورأس مال العبد في دينه (الفرائض)، وربحه (النوافل والفضائل)، وخسارته (تضييعه لذلك وتعديه لحدود الله)، وموسم هذه التجارة الليل والنهار.

فمحاسبة العبد لنفسه: أن ينظر ما حظّه من هذه التجارة؟ وأين موقعه منها؟ هل هو من الحافظين لحدود الله والمؤدّين

(4) «الرهدة» لابن المبارك (313).

(5) «محاسبة النفس» لابن أبي الدنيا (ص 15).



تصنع بنفسك؟! تبكي الليل عامته، لا تكاد أن تسكت، لعلك يا بني! أصبت نفساً، أقتلت قتيلاً فيقول: «يا أماما أنا أعلم بما صنعت نفسي»<sup>(8)</sup>.

وقال محمد بن المنكدر: إني خلفت زياد بن أبي زياد مولى ابن عياش وهو يخاصم نفسه في المسجد يقول: «اجلسي أين تريد؟ أين تذهبين؟ أخرجين إلى أحسن من هذا المسجد؟ انظري إلى ما فيه: تريد أن تبصري دار فلان ودار فلان ودار فلان»<sup>(9)</sup>.

ومن محاسبة النفس: عرض أفعالها على كتاب الله تعالى، ليعلم العبد أهو من الذين أحسنوا فلهم عند الله الحسنى وزيادة؟ أم أنه من الذين اجتروا السيئات؟

وقد ذكر ابن نصر المروزي في كتابه «مختصر قيام الليل» (ص 23) عن الأحنف بن قيس قصة في هذا المعنى، فيها ذكرى وموعظة وعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

فمنه أنه كان جالساً يوماً، فمرضت له هذه الآية: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [سورة الأعراف: 170]، فانتبه فقال: عليّ بالمصحف، لألتمس ذكرى اليوم حتى أعلم مع من أنا ومن أشبه، فتشر المصحف فمر بقوم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ مَا يَهْتَجُونَ﴾ [سورة الأعراف: 171] ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِحَبْلِ وَجْهِكُمْ عَلَى الْآلِ وَالْأَحْزَابِ﴾ [سورة الأعراف: 172] ﴿وَمَرُّ بِقَوْمٍ﴾ [سورة الأعراف: 173] ﴿نَجَافٍ جُثُوبُهُمْ عَلَى الْمَصَاحِبِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [سورة الأعراف: 174] ﴿وَمَرُّ بِقَوْمٍ﴾ [سورة الأعراف: 175] ﴿وَالَّذِينَ يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ [سورة الأعراف: 176] ﴿وَمَرُّ بِقَوْمٍ﴾ [سورة الأعراف: 177] ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شَعْنَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة الأعراف: 178] ﴿وَمَرُّ بِقَوْمٍ﴾ [سورة الأعراف: 179] ﴿يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا عَصَوْا هُمُ يَتَفَرَّغُونَ﴾ [سورة الأعراف: 180] ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنَّهُمْ شُرَكَاءُ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [سورة الأعراف: 181].

(8) «شعب الإيمان» (813).

(9) «شعب الإيمان» (5298).

قال: فوقف، ثم قال: اللهم لست أعرف نفسي ههنا. ثم أخذ في السبيل الآخر، فمر بقوم: ﴿كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [سورة الأعراف: 170] وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَٰهَهُمَا لِشَاعِرٍ نَحْنُونَ ﴿١٧١﴾ [سورة الأعراف: 171]، ومر بقوم: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [سورة الأعراف: 172]، ومر بقوم يقال لهم: ﴿مَا سَأَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [سورة الأعراف: 173] قَالُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴿١٧٤﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٧٥﴾ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ﴿١٧٦﴾ [سورة الأعراف: 176].

قال: فوقف، ثم قال: اللهم إني أبرأ إليك من هؤلاء. قال: فما زال يقلب الورق ويلتمس حتى وقع على هذه الآية: ﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفْرَافًا بِذُنُوبِهِمْ حَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَأَخْرَسَيْنَا عَنَّا اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة الأعراف: 177]، فقال: اللهم هؤلاء. فبدأ عبد الله إذا أردت أن تعرف قيمة هذه الحياة، وإذا أردت أن تعرف أعز وأغلى ما فيها وما هو حريٌّ بأن تطلبه وتسمى في تحقيقه وتبذل النفس والنفس في سبيل ذلك؛ تصور لو مثلت لك نفسك في الجنة تأكل ثمارها وتشرب من أنهارها وتعاقد أبقارها، ثم مثلت لك نفسك في النار تأكل من زقومها وتشرب من حميمها وتعالج سلاسلها وأغلالها؛ فلو سألت نفسك حينئذ وقلت لها: أي نفسي! أي شيء تريد؟ فإنها تقول لك لا محالة: أريد أن أرى الدنيا فأعمل صالحاً، فأنت في الأمانة فاعمل<sup>(10)</sup>.



(10) من كلام إبراهيم التيمي، انظر «صفة الصفوة» (90/3، 91).



# من الرحلات المغربية

أشرف جلال بن أودينة

تزخر خزانة المذهب المالكي للمغاربة بكنوز من الفنون والعلوم، ومن جواهر تلك الفنون أدب الرحلة، الذي يعد امتداداً لرحلة أهل الحديث، والنّاظر في رحلاتهم يجد أن أرواحهم تطير بأجنحة الشوق إلى ذلك المكان وتقطع علائق الأهل والأوطان بل كان يدب بين الجلد والعظام دبيب تلك المشاعر العظام من شوق لبيت الله الحرام. وقد دونوا في رحلاتهم بنثر بديع فوائد فقهية وأشعاراً عذبة مع لقاء بأهل العلم كما أخذوا إجازات مسندي عصرهم مع ما زين رحلاتهم من غرائب ونوادر تطرب الأسماع. هذا وقد عازمت على جمع تلك الرحلات في ثبت مستقل مع اقتناص ما فيها من فوائد والتقاط ما حوته من درر وجواهر، وأذكر في هذا المقام بعضاً منها فأقول:

من أشهر الرحلات المغربية على الإطلاق رحلة ابن بطوطة.

وهي الرحلة المسماة: «تحفة النظائر في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار»<sup>(1)</sup> وقد ترجمت إلى عدد من اللغات منها البرتغالية والفرنسية والإنجليزية، ومن العجب أن لقبته جمعية «كمبردج» في كتبها وأطالسها بأمير الرحّالين المسلمين.

وابن بطوطة هو شرف الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن يوسف اللواتي ثم الطنجي المتوفى سنة (777هـ)، دون فيها ما شاهده في رحلته من الأمصار كبلاد العراق ومصر والشّام واليمن والهند والصّين وأواسط إفريقية في بلاد السودان وفي الأندلس، أملاها بأمر من السلطان أبي عنان<sup>(2)</sup> من ملوك بني مدين على الشيخ محمد ابن

(1) طبعت عدة مرات أحسنها طبعة الدكتور علي بن المنتصر الكتّاني بدار الرسالة.

(2) المتوكل على الله هارس بن علي بن عثمان بن يعقوب المريني، أبو عنان (729-759 هـ) من ملوك الدولة المرينية بالمغرب، ولد بفاس الجديدة، وشأ محبباً في قومه لفصله وعلمه، ثار على أبيه وبويع في حياته عام (749 هـ)، احتل تلمسان، وانتظم له المغرب الأوسط، وانتزع قسنطينة وتونس من أيدي الحمصيين، قتله وزيره الحسن بن عمر القودوي خنقاً، كان هارساً شجاعاً وفقهاً وكاتباً بليغاً وشاعراً، له آثار من مدارس وزوايا. «الأعلام» (127/5).

جزي<sup>(3)</sup> الكلبي. ولد صاحب «القوانين الفقهية»..

وقال صاحب «الدّر الكامنة»: «قرأت بخط ابن مرزوق أن أبا عبد الله بن جزي نَمَقَ رحلته وحرّرها بأمر السلطان أبي عنان وكان البلقيني رماء بالكذب فبرأه ابن مرزوق».

قال ابن جزي الكلبي في المقدمة:

«ونقلت معاني كلام الشيخ أبي عبد الله بألفاظ موفية للمقاصد التي قصدتها، موضحة للمعاني التي اعتمدها».

ويقول في آخر الكتاب: «انتهى ما لخصته من تقييد الشيخ أبي عبد الله محمد بن بطوطة».

وابن بطوطة قبوري تقيض رحلته بأخبار المتصوفين والأولياء وخوارقهم وكراماتهم مما تمجّه الأسماع وتفر عنه الطباع.

وفي رحلته هذه كذب على شيخ الإسلام ابن تيمية، وذكر

(3) محمد بن محمد بن أحمد بن جزي الكلبي، أبو عبد الله (721-757 هـ): شاعر من كتاب الدّواوين السلطانية، أندلسي من أهل غرناطة، ولد بها، واستكتبه أبو الحجاج يوسف بن الأحمر النّصري، ثمّ شربه بالسيّط من غير ذنب اقترفه فانتقل إلى المغرب وأقام بفاس عند ملكها المتوكل على الله أبي عنان المريني وتوفي فيها. له كتاب في [تاريخ غرناطة]. «الأعلام» (37/7).

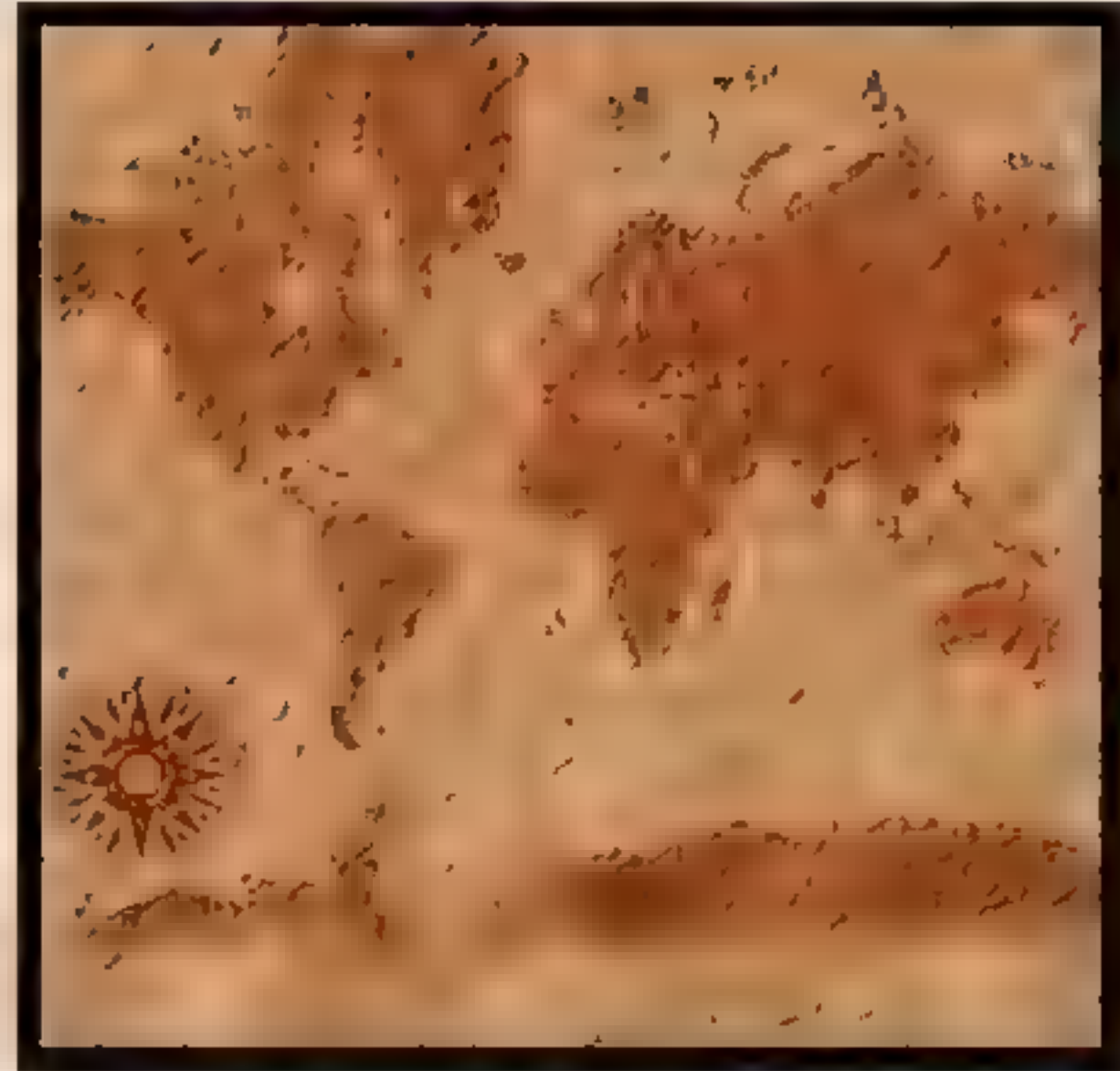


أنه حضر يوم الجمعة وابن تيمية يعظ الناس على منبر الجامع وتزل من درجة المنبر وهو يقول إن الله ينزل إلى السماء الدنيا كنزولي هذا... إلى آخر الافتراء.

وأكبر دليل على أن ابن بطوطة - غفر الله له - كذب على ابن تيمية كما قال محقق الرحلة الدكتور علي المنتصر الكتاني: «هذا محض افتراء على الشيخ رحمه الله، فإنه كان قد سجن بقلعة دمشق قبل مجيء ابن بطوطة إليها بأكثر من شهر، فقد اتفق المؤرخون أنه اعتقل بقلعة دمشق لآخر مرة في اليوم السادس من شعبان سنة (726 هـ) ولم يخرج من السجن إلا ميتاً، بينما ذكر المؤلف - ابن بطوطة - في الصفحة (102) من كتابه أنه وصل دمشق في التاسع من رمضان اهـ.

وابن بطوطة لم يسمع من ابن تيمية ولم يجتمع به فكيف تصح رؤيته له والسماع منه وابن تيمية ما صعد المنبر يوماً لوعظ الناس كما هو مقرر في سيرته<sup>(4)</sup>.

والباعث على الكذب على شيخ الإسلام أن ابن بطوطة قبوري يهوى المزارات أمّا موقف ابن تيمية من الزيارة البدعية فمعروف مشهور.



(4) من أوعى الردود العلمية على ما جاء من افتراء في تلك الرحلة ما سطره الشيخ أبو عبد المعز محمد علي هركوس حفظه الله، انظر: «دعوى نسبة التشبيه والتحسيم لابن تيمية وبراءته من ترويع المفرضين لها».

ومن أعذب رحلات المغاربة: الرحلة المسماة: «تاج المفرق في تحلية علماء المشرق»<sup>(5)</sup>.

وهي رحلة الشيخ العلامة خالد بن عيسى ابن أحمد بن إبراهيم ابن أحمد بن علي بن خالد البلوي المالكي (ت نحو 765 هـ)، وهي رحلة بديعة النثر حسنة الزيّ عذبة الرّئي مرصعة بجواهر الأشعار. قال في مقدمته: هذا تقييدٌ أطلعه عون من الله وتأيد، قصدت به ضبط موارد الرحلة الحجازية، وذكر معاهد الوجهة المشرقية، جعلها الله تعالى في ذاته وابتغاء مرضاته، بمنه وكرمه، وأملت مع ذلك بذكر بعض الشيوخ من العلماء الفضلاء الذين يطئون ذيول البلاغة، ويجرون فضول البراعة، ولهم كلام يتألق منه شعاع الشرق، ويتفرق عليه صفاء العقل، وينبث فيه فرند الحكمة، ويعرض على حلى البيان، وينقش في قص الزمان، ويحفظ على وجه الدهر، ويقض عقال الدر، ويخجل نور الشمس والبدر، وأملت بذكر نبد من فوائدهم، واختيار طرف من أناشيدهم، ومزجتها بما جرت إليه العبارة، وحسنت فيه الإشارة، من قطع الشعر المناسبة قطع النور، المنتظمة من جواهر اللفظ، البعيدة الفور، الغريبة الحفظ، الآخذة من الحسن بأوفر الحظ، مقتدياً في ذلك كله بقول القائل:

قالوا خذ العين من كل فقلت لهم

في العين فضل ولكن ناظر العين

حرفان في ألف طومار مسودة

وربما لم تجد في الألف حرفين

ولما بويت ما ألفت، وزصعت ما جمعت، وشعشت ما وضعت، فجاء كما تراه حسن الزيّ، أعذب الرّئي، عالي القدر، غالي الدر، مسبوك الحلية والتبر، فيه للمسمع مراد، ولل فکر معاد، وللأبواب مسرح ومرتاد، سميت: بـ «تاج المفرق في تحلية علماء المشرق»، ودعوت الله تعالى في مواطن الإجابة، أن يوفقني فيه للإجابة والإصابة، وأن ينفع به كل من يلتمس النفع به في المطالعة أو الكتابة، وهو سبحانه سميع الدعاء، مجيب النداء، محقق الرجاء، وهو حسبي ونعم الوكيل.

(5) طبعت بتحقيق حسن السائح، وقد أثبت في تقديمه للكتاب أن ابن بطوطة ربما سمع باسم عالم من علماء البلد التي زارها فيذكر اسمه في رحلته ولو لم يتصل به اتصالاً شخصياً، أو يقابله حقيقة، بل يستفيد ممّا سمعه ويضمنه رحلته وكأنه قاله أو شاهده، كما فعل في تونس حين ذكر علماً من أعلامها وهو ابن الغماز.





بتحقيق د. سعيد الفاضلي ود. سليمان القرشي.  
ويوجد في مكتبة البلدية في مدينة الإسكندرية بمصر نسخة  
مخطوطة تحت رقم (3437 ج) في جزأين، بخط مغربي جميل،  
كما أن هناك نسخة ثانية في مكتبة استانبول برقم (2415).  
والعياشي مالكي المذهب أشعري العقيدة غارق في التصوف  
ما ترك في رحلته قبرا ولا مزارا إلا دعا عنده ورجا بركة صاحبه  
وذكر شيئا من كراماته، والفلو في القبور في رحلته واضح لكل  
ناظر ومتصفح.

وهو محدث وفقه يفتي أهل القرى التي ينزل بها ويدرسهم  
فقد شرح منظومة الإشبيلي في المصطلح؛ كما يروي الأحاديث  
بإسناده ويحكم عليها صحة وضعها ومع هذا هو شاعر وأديب  
وصوفي بارع في التوسل بالرسول وجل شعره في مدح النبي ﷺ  
بل كلما عاقه في سفره عائق يلجأ إلى الاستغاثة إلى الله بنبيه  
الكريم وبالقصاصد المدحية لإزالة العوائق وكشف الكربات بل  
يعتقد أن تذليل الصعاب في الرحلة يعود إلى تلكم القصائد.  
وهو مع كل هذا من أصحاب الموائد والزارات والمشاهد. ويذكر  
أنه مدح الرسول ﷺ في المولد في قصائد رتبها على حروف  
المعجم.

وعقد فصلا في رحلته وجمع رسالة سماها «تحرير كلام  
القوم في أمر النبي في النوم»، حشد فيها النصوص وساق  
عشرات الأقوال للأئمة في المسألة كما رجح فيها رؤية النبي في  
اليقظة على مذهب المتصوفة وعمدته في ذلك رسالة «الكواكب  
الزاهرة في اجتماع الأولياء بقظة بسيد الأولين والآخرين في  
الدنيا والآخرة» للشيخ عبد القادر بن مفيزل الشاذلي<sup>(8)</sup>.

ومسار رحلته كان ابتداءً بسجلماسة ماراً بمدينة تتي تشرت  
وورقلة وقد سماهما في رحلته (أوكرت و واركلأ) إلى طرابلس  
هالقاهرة إلى رابع فمكة والمدينة كما انتقل في عودته إلى القدس  
والخليل وغزة ثم مرّ ببيسكرة إلى أن وصل لبلده ظهر الأربعاء  
سابع عشر شوال سنة أربع وسبعين وألف.

(8) ذكره الإمام الذهبي في «المعبر» فقال: «الشاذلي أبو الحسن علي بن عبد الله بن  
عبد الجبار المغربي، الزاهد، شيخ الطائفة الشاذلية، سكن الإسكندرية وله  
عبارات في التصوف توهم، ويتكلف له في الاعتذار عنها، وعنه أخذ أبو العباس  
المرسي، وتوفي الشاذلي بصحراء عذاب متوجهاً إلى بيت الله الحرام في أوائل  
ذي القعدة 656هـ، عذاب: على طريق الصعيد بمصر.

ومن أشهر الرحلات كذلك: «الرحلة العياشية إلى الديار  
النورانية أو ماء الموائد» لأبي سالم عبد الله بن محمد بن أبي  
بكر العياشي المغربي المتوفى سنة (1090 هـ).

الذي ترجم له الكتاني<sup>(6)</sup> بقوله: «العياشي نسبة إلى آيت  
عياش قبيلة من البربر تتاخم بلادهم الصحراء من أحواز  
سجلماسة ويقال للواحد منهم بلقثهم فلان عياش قاله الشيخ  
المسناوي في كتابه «جهد المقل القاصر»<sup>(7)</sup>.

وقال أيضاً: «ألف رحلته الشهيرة في مجلدين كبيرين، اهـ.  
وهي مطبوعة بفاس، قال عنها الشيخ المسناوي في «جهد  
المقل القاصر»: «جمّة الفوائد عذبة الموارد، غزيرة النفع جليلة  
القدر، جامعة في المسائل العلمية المتنوعة ما يفوت الحصر،  
سلسلة المساق والعبارة، مليحة التصريح والإشارة.

طبعت الرحلة قديماً طبعة حجرية بفاس (1316 هـ)،  
والطبعة الثانية بتحقيق محمد حجّج، مصورة عن الطبعة  
الأولى، والطبعة الثالثة في دار السويدي للنشر والتوزيع أبو ظبي

(6) «فهرس الفهارس» (472/833/2): كما أفرد ترجمته بالتأليف فقيهه أبو عبد  
الله محمد بن حمزة بن أبي سالم في كتابه: «الزهر الباسم في جملة من كلام  
أبي سالم».

(7) أبو عبد الله محمد الشهير بالمسناوي ابن أحمد بن محمد الملقب بالمسناوي ابن  
محمد بن أبي بكر الدلائي صاحب رسالة «نصرة القيض والرّد على من أنكر  
مشروعيته في صلاتي التفل والفرض» التي طبعت لكن لم تحقق. وكتابه «جهد  
المقل القاصر» في نصرة الشيخ عبد القادر، مخطوطة لم يطبع بعد ويبدو من خلاله  
أن مصنفه مثبت لصفات الباري عز وجل.



ويذكر في هذه الرحلة زيارة الأتقياء ولقاء المشايخ الفضلاء ومحاضرة الأدباء الفضلاء وفوائد ممن اجتمع بهم من العلماء والأئمة وما وقف عليه من كتب وشروح في مكتباتهم. وقد خص مشيخته بفهرسة سماها: «اقتفاء الأثر»<sup>(9)</sup> ذكر شيوخه المفاربة والمشاركة وعرف بهم وبما أخذ عنهم. ويبلغ مجموع الشيوخ الذين لقيهم في وجهته ممن أخذ عنهم من العلماء وأصحاب الطلب، أو الذين تبادل معهم الأخذ أو أفادوا منه، ما يزيد على تسعين رجلاً.

\* أخذه للقرآن الكريم:

وأول من قرأ عليه بالمدينة غداة نزوله بها، الشيخ المقرئ أبو الحسن علي الديبع اليميني قال: فسألته أن أقرأ عليه ختمه من القرآن العظيم بقراءة الإمام عبد الله بن كثير المكي، فأذن في ذلك، وجعل لي وقتاً معلوماً بين من يقرأ عليه و... كان محققاً لقراءة السبع، مجيداً لها، حسن التلاوة، ما سمعت أذني في أقطار الأرض كلها. على كثرة ما سمعت أحسن منه تلاوته للقرآن وأطيب منه نفمة به، وأجود منه ترتيلاً له، يعطي الحروف حقها في مخارجها من غير إفراط ولا تفريط في تودة وسكون ووقار، بقراءة مسترسلة متناسبة، لا يرجع فيها ترجيع أهل الألحان... ولا يمد في غير محل المد، ولا يتركه في محله محافظاً على مراتبه من توسط وتمخيم وترقيق وتغليظ وتشديد وغنة وإظهار وإخفاء، إذا رأيته يقرأ رأيت أنه يخشى الله.

ومن العلماء الذين التقى بهم في رحلته كما يذكر في ترجمة الشيخ محمد بن عبد الكريم الفكون القسنطيني<sup>(10)</sup> ما أنتجه والده الشيخ من كتابة وتأليف، وكان الشيخ الابن محمد، أمير ركب الحاج الجزائري الذي ينطلق من قسنطينة، لقيه أبو سالم في أولى إمارة الركب، وكان أبو سالم قد أدرك الشيخ الوالد عبد الكريم الفكون (ت 1073 هـ) والتقى به لما حج معه سنة (1064 هـ).

(9) نشرت مهرة «اقتفاء الأثر» بتحقيق الأستاذة نعيمة الذهبي، وصدرت ضمن منشورات كلية الآداب بالرباط، 1996م.

(10) «شيخ الإسلام عبد الكريم الفكون / داعية المتفدية لأبي القاسم سعد الله، الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت.

فكان مما أطلع عليه من كتب الشيخ<sup>(11)</sup>:  
«شرح على أرجوزة المكودي في التصريف»، وهو شرح جيد، فاق فيه. حسب أبي سالم. شرح أبي عبد الله المرباط الدلائي<sup>(12)</sup>.  
«جزء في تحريم الدخان»<sup>(13)</sup>.  
«كتاب في حوادث فقراء الوقت».  
«شرح مخارج الحروف من الشاطبية».  
«شرح لامية الجمل لابن المجراد السلوي».  
«شرح شواهد الشريف على الجرومية».  
كما أطلع أبو سالم في مكة أيضاً على كتب نادرة أخرى، منها «تاريخ الإسلام» للذهبي في عشرة أجزاء كبار.

\* فوائد وغرائب:

من النوادر التي ساقها أنه دخل مدينة ورقلة وأقام بها لحضور صلاة الجمعة، وصلى بجامع المالكية، خطب بها الخطيب خطبة أكثر فيها اللحن والخطأ والتعريف مع إدغام أكثر حروفها، فكان يتخوف أن لا تصح معه جمعة إن كانت صلاته كخطبته التي دعا فيها للإمام المهدي ثم للسلطان الأعظم، فلما سأل الخطيب عن المهدي أهو المنتظر أم غيره أجاب بأنه النبي فظهر أنه لا يفقه شيئاً، قال الرحلة: فعلت أن الخطبة مكتوبة في صحيفة من أيام المهدي بن تومرت.

ومن الغرائب<sup>(14)</sup> أنه قصد مسجداً لصلاة المغرب متقناً الصنعة، مجتصص الأرض والحيطان، على بابها أماكن، وبجانبه مائضة معدة للوضوء ومكان لقضاء الحاجة وتسخين الماء، قال: فأعجبني غاية فلما دخل المؤذن كبر أربعاً أول الأذان وأربعاً آخراً فأنكر ذلك في نفسه إذ القوم مالكية في ظنه فلما دخل الناس للصلاة ابتدروا زوايا المسجد يتيممون، فقلت: عجيباً هؤلاء كلهم (11) ما ذكر من مؤلفات لا تزال مخطوطة وما طبع منها لم يذكره الرحالة وهو كتاب «منشور الهداية في من ادعى العلم والولاية»، تقديم وتحقيق وتعليق: الدكتور أبو القاسم سعد الله، نشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت. ومن مؤلفاته «سريال الزدة في من جعل السبعين لرواة الإفران الكذا ما عده»، ذكر أبو القاسم سعد الله في موسوعته «تاريخ الجزائر» (25/2) أن الكتاب مخطوط بباريس، وهو تأليف في القراءات، غني بالآراء والنقول، عالج فيه أنواع القراءات ورواتها.

(12) انظر: «الزاوية الدلائية ودورها الديني والسياسي» لمحمد حجي. المطبعة الوطنية الرباط. وله شرح على تصريف الأفعال توجد منه نسخة بحرانة الشيخ البشير محمودي بالغرب الجزائري، انظر فهرسة رقم 48.

(13) واسمه: «محدد الشئان في نحور أصحاب الدخان» لخصه العياشي في رحلته.

(14) انظر (126، 116) من الرحلة.



«ناصر الدين على القوم الكافرين». مخطوط. وهو المختصر من كتاب «رحلة الشهاب».

مؤلفه: أحمد بن قاسم بن أحمد بن الفقيه قاسم.

دار الكتب المصرية القاهرة رقم (1634)، عدد الأوراق: 38 ورقة.

«رحلة العبدري» (ت بعد 688 هـ): وهو العلامة الأديب المحدث المسند الناقد الرّحال أبو عبد الله محمد بن محمد ابن محمد بن علي بن أحمد بن مسعود العبدري المغربي المالكي. يحكي في رحلته اجتماعه بابن دقيق العيد، ومدحه لابن القطان الفاسي

قال الزركلي في «الأعلام» (31/7): كتاب (رحلته. خ) نشر شاربونو (Charbonneau) مقتطفات منه في المجلة الآسيوية (4 من الحلقة الخامسة) ومنه مخطوطة مصورة كاملة في دار الكتب المصرية (رقم 2218 تاريخ، تيمور) وكان العبدري قد بدأ بتقييدها في تلمسان، ورحل من تلمسان في ربيع الأول (689 هـ)، ثم عاد إليها في طريقه بعد الحج، واستقر في بلده، حيث أنجز الرحلة. اهـ.

«رحلة ابن جبير»: لأبي الحسن محمد بن أحمد بن جبير الكنايني الأندلسي البلبني، سماها: «تذكرة بالأخبار عن اتفاقات الأسفار»، ابتداء بتقييدها يوم الجمعة المؤي ثلاثين لشوال سنة (578 هـ).

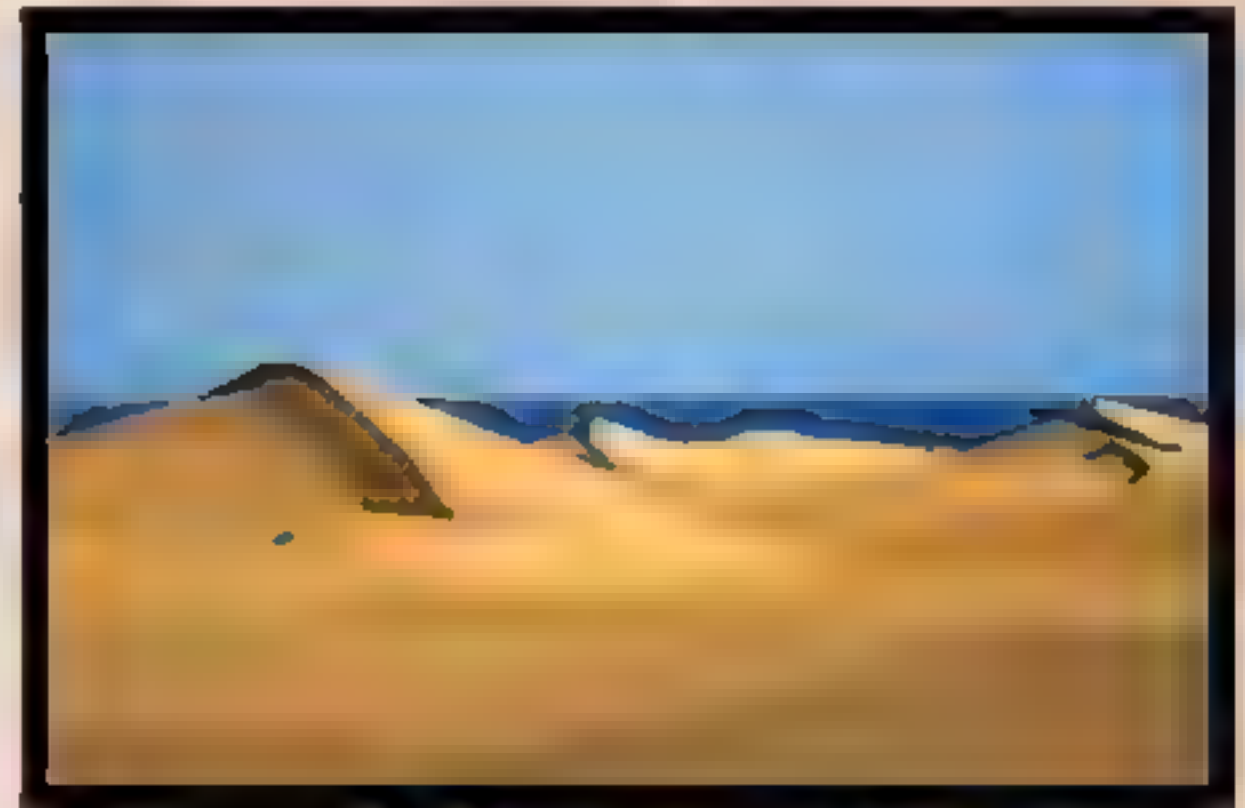
سمع من أبيه بشاطبة وعني بالأدب فبلغ الغاية فيه وتقدم في صناعة القريض والكتابة، خرج من غرناطة في رحلته الأولى سنة 578 هـ ووصل إلى الاسكندرية بعد ثلاثين يوماً ورحل إلى الشام والعراق والجزيرة وغيرها ثم عاد إلى الأندلس سنة (581 هـ)، وذكر في هذه الرحلة ما شاهده من الآثار، ووصف حال مصر في زمن السلطان صلاح الدين الأيوبي والمسجد الأقصى والجامع الأموي والساعة العجيبة التي كانت فيه وانتقد كثيراً من الأحوال.

والثانية رحلها بعد فتح بيت المقدس على يد صلاح الدين، تبدأ سنة (585 هـ) وتنتهي سنة (587 هـ).

من ذوي الأعذار ثم وقع في نفسي أنهم روافض، ثم سأل بعد ذلك فإذا هم طائفة من الإباضية من أتباع عبد الله بن أباض يوافقون المعتزلة في أكثر عوائدهم، كنفي الرؤية والقول بخلق القرآن، ويبغضون بعض الصحابة، وهم كثيرون في هذه القرية، وأصل مادتهم من جبال أباض وهم كلهم روافض<sup>(15)</sup>، وهؤلاء الروافض يسمون أشياخهم بعم فلان، فيقولون نص على هذه المسألة عم داود أو عم إبراهيم.

وقال أيضاً: وجدنا في بعض المزارع رجلاً يحرق ببقرة واحدة، وآخر يحرق بجمال والأعجب منهما إنسان يحرق بإنسان آخر يمسك أحدهما المحراث ويجر الآخر.

رغم طبع هذه الرحلة عدة طبعات فهي لم تحقق تحقيقاً علمياً يكشف ما فيها من غلو في الصالحين وتوسل غير مشروع وتأويل للصفات وغيرها من المسائل العقديّة المهمة.



ومن الرحلات التي تزر بها خزانة المغاربة:

«أقصى الموارد في تهذيب نظم الرحلة الحجازية للشيخ التوالد» لمحمد المختار السوسني، طبعة المغرب.

«رحلة التجاني» تأليف أبي محمد عبد الله بن محمد ابن أحمد التجاني التونسي (ت 717 هـ)، طبع في الدار العربية للكتاب ليبيا. تونس (1981).

«رحلة الوزير في افتكالك الأسير» تأليف الوزير محمد ابن عبد الوهاب الفسّاني الأندلسي الفاسي المالكي (ت 1119 هـ)، طبع في دار السويدي. الإمارات، الطبعة الأولى (2002) بتحقيق نوري الجراح.

(15) الصواب أنهم ينسبون إلى الخوارج [التحريير].

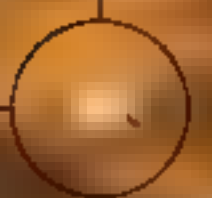


والثالثة من سبته إلى مكة المكرمة وبيت المقدس، وكان المترجم من أهل المروءات، مؤنسًا للغرباء، عاشقًا لقضاء حوائج الناس، كانت وفاته بالاسكندرية.

طبعت رحلته باسم: «رحلة ابن جبير» أو «الرحلة إلى المشرق»، ومعها مقدمة باللغة الانكليزية للمستشرق ويليم ريط ليدن سنة (1852م)، ثم سنة (1907م) على نفقة لجنة تذكاري جيب، وفي مطبعة السعادة مصر سنة (1326هـ-1908م). «ملء العيبة بما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوجيهة إلى الحرمين مكة وطيبة» المعروفة ب: «رحلة ابن رشيد السبتي» (ت721هـ).

طبعة الدار التونسية للنشر 1402 هـ. 1982م تحقيق: الدكتور محمد الحبيب بن الخوجة. «الرحلة الإبريزية إلى الديار الإنجليزية»، للشيخ أبي الجمال محمد الطاهر بن عبد الرحمن الفاسي. كتاب ممتع حكى فيه مؤلفه ما شاهده في رحلة إلى الديار الإنجليزية قام بها عام (1276 هـ) الموافق (1860م) كسمير للدولة المغربية العلوية، وهو يصف العجائب والفرائب التي شاهدها هناك بما فيها من عبرة لمن اعتبر. طبع في جامعة محمد الخامس سنة (1387 هـ-1967م) بتحقيق الأستاذ محمد الفاسي.

هذا ما تسنى ذكره في هذا المقام من رحلات علمية للمفاربة راجيًا من الله التوفيق والمون لذكر ما حوته من فوائد، واقتناص ما فيها من شوارد الفرائد، في مقام آخر والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وصلى الله على محمد نبينا وعلى آله وصحبه وسلّم.





# فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## في ضابط المسابقات وحكم الدورات الرياضية بين المساجد

السؤال:

نرجو من شيخنا الفاضل أن يذكر لنا ضابطاً في عموم المسابقات ويفضّل لنا في هذه المسألة التي عُمّت بها البلوى، خاصة في فصل الصيف، ألا وهي: الدورات الرياضية، وتفاصيلها كما يلي:

تنظّم هذه الدورة بين المساجد، حيث كل مسجد يكون فريقاً خاصاً به، ويسهم كل محسن بمبلغ من المال بحسبه، ثم تجمع تلك الأموال، ويشتري بها رسائل في الفقه أو في التوحيد لعوام الناس؛ أو تجمع وتوزع على الفقراء والمساكين أو تصرف في بناء المساجد والمصلّيات وسائر وجوه البر والخير.

أفيدونا، جزاكم الله خيراً.

الجواب:

إن عموم المسابقات يمكن ضبطها بضابط شرعي يظهر في أنّ: كلّ مسابقة تحرم إذا ما اشتملت على محرّم ذاتي أو وصفي أو شرطي، أو صدّت عن واجب شرعي كالصلاة والذكر، أو استوعبت جميع الوقت بحيث تصرف عن واجبات الحياة، أو ترتب عليها ضرر مؤكد أو مفسدة متحققة فردية أو جماعية.

كالتعزّيات وإثارة الفتن وتنمية الأحقاد والبغضاء والتّافه، أو كانت قائمة على الحظ والمصادفة كالنرد وشبهه؛ وفي مثل هذه المسابقات يحرم بذل العوض عليها اتفاقاً.

أمّا إذا انتفتت هذه الأوصاف عنها، فإن كانت مبنية على تحصيل المقاصد الشرعية في الفوز والانتفاع بها في الجهاد في سبيل الله فإن السباق عليه محبوب ومرغوب فيه ومرضي لله تعالى، ويستحبّ بذل العوض عليه، وإن كانت خالية من المقاصد السابقة ولا معنى لها سوى بناء الجسم وتقويته وتنشيط الدم والعضلات بالحركات قصد التخلّص من الأمراض العالقة والأسقام المزمنة، فإن مثل هذه المسابقات تندرج تحت قاعدة: «الأصل في الأشياء والأعيان المنتفع بها الإباحة والجواز»، وهي لا تنافي أصول الشريعة في الجملة الأمرة بإعداد القوة الجسدية الجسمانية، ولكن بذل العوض عليها غير جائز شرعاً.

ودليل عدم مشروعية بذل العوض على مثل هذه المسابقات ما أخرجه الأربعة وأحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلٍ أَوْ خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ»<sup>(1)</sup>، وهذا الحديث وإن روي بإسكان الباء في قوله: «لَا سَبَقَ...» إلا أنّ المحفوظ من الروايات بفتحها، وهذا المراد منه العوض أو

(1) أخرجه أبو داود (2574)، والترمذي (1700)، والنسائي (3585)، وابن ماجه (2878)، وابن حبان (1638)، وأحمد (474/2)، والحديث حسنه الألباني في «الإرواء» (1506).



الجعل أو الرهان، ورواية الإسكان. ولو سلم. لكانت محمولة على نفي الكمال والتمام، أي: لا سبق أكمل منفعة وأتم مصلحة إلا في الثلاثة، وظاهر الحديث يدل على مشروعيتها المسابقات وحصر بذل العوض على المذكورات في الحديث بكونها رياضة محمودة باعثة على تحصيل المقاصد الشرعية السالفة البيان، وما عدا ذلك فقد نفاه الشرع إما بمفهوم الحصر أو بكون الأصل في الأموال التحريم، وعليه فلا يعدل عن حكم المنع ولا يخرم الحصر الوارد في الحديث إلا بوجود دليل صارف أو قيام سائغ تتجلى فيه تلك المقاصد الشرعية حتى يصح بذل الجعل أو العوض عليها.



ومما يعدل به عن الأصل المقرر في المنع لوجود نص صارف عنه مصارعة النبي ﷺ ركانة بن عبد يزيد على شاة فصرعه النبي ﷺ ثم عاد فصرعه، فأسلم ورد عليه الفهم<sup>(2)</sup>، والحديث جوده ابن القيم وحسنه الألباني<sup>(3)</sup>، فيكون الحديث مخصصاً لعموم منع البذل بالعوض بالشروط والقيود المذكورة آنفاً.

ويكحق به كذلك المسابقات العلمية في حفظ القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف ودرايته، ومعرفة أحكام الفقه الإسلامي والسيرة النبوية، وغيرها من العلوم النافعة، إذ تنمي

(2) أخرجه أبو داود (4078)، والترمذي (1784)، والحاكم (452/3)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (221/82/1/1)، من حديث أبي جعفر بن محمد بن علي ابن ركانة عن أبيه.

(3) «الفروسيّة لابن القيم» (202)، «إرواء الغليل» (329/5).

القدرات العلمية وتوسع دائرتها، وتبعث في النفس حب التعلم والمعرفة، وتشجع التنافس على الخير والنفع، ويدل عليه ما أخرجه الترمذي من أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه رآه كفاًز مكة على غلبة الروم للفرس، وقد بذل كل منهما جعلاً للآخر<sup>(4)</sup>، والحادثة وقعت في زمانه ﷺ من غير تكبر، فدل إقراره له على جوازه، علماً بأن الروم إنما انتصرت في السنة السادسة من الهجرة أو ما بعدها ولم يقد دليل نسخه، ومن جهة أخرى فإن الدين قيامه بالحجة والجهاد، فإذا جازت المراهنة على آلات الجهاد فهي في العلم أولى بالجواز، وهو مذهب الأحناف<sup>(5)</sup>، وبه قال ابن تيمية<sup>(6)</sup> وارتضاه ابن القيم<sup>(7)</sup> رحمهم الله تعالى.

ومن بين الأقيسة التي يمكن إلحاقها بالمستثنيات الثلاثة السابقة المذكورة في الحديث في جواز بذل العوض عليها: المسابقة على الأقدام مشياً وجرياً، وقد نقل النووي وابن القيم جواز المسابقة على الأقدام بدون عوض، ومستند الإجماع أن النبي ﷺ لما كان في سفر مع عائشة رضي الله عنها فسابقته على رجلها فسبقتة، فلما حملت اللحم سابقته فسبقتها فقال: «هذه بتلك السبقة»<sup>(8)</sup>، وروى مسلم أن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه سابق رجلًا من الأنصار بحضرة النبي ﷺ في يوم ذي قرد<sup>(9)</sup>.

أمّا بذل العوض في المسابقة على الأقدام فتحكمها الجواز على الصحيح لما فيه من رياضة البدن وتمرينه على خفة الحركة والإسراع والنشاط ممّا هو مطلوب في الغزو، ويستعان به في تحصيل المقاصد الشرعية وهو لا يختلف عن الخيل في قتال الفرسان وهو داخل تحت قوله تعالى: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ»<sup>(10)</sup>، قال الزهري: كانوا يستبقون على الخيل والركاب وعلى أقدامهم<sup>(11)</sup>.

والى تجويز البذل ذهب الأحناف<sup>(12)</sup> وبعض الشافعية<sup>(12)</sup> وهو

(4) أخرجه الترمذي (3193)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(5) انظر: «حاشية ابن العابدین» (403/6)، «تبیین الحقائق للزيلعي» (228/6).

(6) «الاحتیارات المفهومة» (160).

(7) «الفروسيّة لابن القيم» (97).

(8) أخرجه أبو داود (2578)، وأحمد (27031)، وأبو نعيم في «رياضة الأبدان» (2/39)، من حديث عائشة رضي الله عنها، وصححه الألباني في «الإرواء» (327/5).

(9) أخرجه مسلم (4779).

(10) «المصنف» ابن أبي شيبة (34242).

(11) «بدائع الصنائع» للكسائي (3878/8)، «حاشية ابن العابدین» (402/6).

(12) «المجموع شرح المهذب» (30.27/14).



من اختيارات ابن تيمية<sup>(13)</sup> رحمهم الله تعالى.

وعليه فإن الحديث الوارد في نفي السبق لا يحمل على النفي المطلق، ولا يكون التخصيص على الثلاثة في الحديث استثناء وإن خرج مخرج الاستثناء، وإنما المقصود به التأكيد على معنى أن أحق ما بذلت عليه السبق هذه المذكورات الثلاثة لشمول نعمها وتماص مصلحتها، وهو لا ينفي جواز ما عداها في بذل العوض، ومثله قوله ﷺ: «لَا رَبَّاءَ إِلَّا فِي النَّسِيئَةِ»<sup>(14)</sup>، أي: الربا الأغلظ والأشد في النسيئة ولا ينفي ربا الفضل.

هذا، وإذا تقرر عدم جواز بذل العوض في المسابقات التي لم يبدل عليها النص أو لم تكن في معنى النص كالمسابقات بالكرة عموماً فإنه يمنع فيها بذل العوض بأن يأخذ أحد منهما بسبب فوزه مبلغاً مالياً أو عينياً أو نسبة يتميز بها الفائز عن الخاسر، سواء كان البذل من الإمام أو من أجنبي خارج عن المتسابقين أو أحد المتسابقين أو المتسابقين جميعاً ببذل جزء من ذلك الجعل. وهذا كله فيما إذا كان المال مشروطاً للسابق على سبقه، وهو الجعل الواقع رهناً على المسابقة، أما إذا كانت المسابقة غير مرهونة بمال وإنما المراد منها خصوص المسابقة واستعمالها طريقاً لجمع المال على جهة التبرع قصد المساعدة والتعاون طلباً للثواب من الله تعالى فهو بهذه الصورة معدود من عقود الارتفاق وهي خارجة عن عقود السبق والجعل، ذلك لأن التبرع والهبة يختلف من عدة جوانب عن عقد السبق، فمن حيث القصد فنية المسابق أو المراهنة قائمة على السعي لتحقيق الكسب المادي الدنيوي وتحصيل الثروة وانتزاعه بالغلبة بحيث يكون غالباً وخصمه مغلوباً، خلافاً للتبرع أو الواهب فغرضه مساعدة الناس ونفعهم وإعانتهم على تحقيق حاجياتهم مع قصد الثواب الآخروي، ومن جهة أخرى فإن حقيقة التبرع غير مبنية على عمل يقوم به الغير، إذ لو كان كذلك لخرج عن حقيقة كونه هبة وانقلب إلى عقد معاوضة، كما يظهر الفرق بينهما جلياً من حيث التسمية والحكم؛ ذلك لأن اسم السبق والرهان والخطر والجعل غير الهبة والتبرع والصدقة ولكل منهما أحكام مغايرة للأخرى

(13) «الاختيارات» لابن تيمية (160).

(14) أخرجه البخاري (2179)، ومسلم (1596) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

ومخالفة لها.

وبناءً على ما تقدم فإن الصورة المذكورة في السؤال لا يحكمها عقد السبق وإنما تدرج ضمن عقود التبرعات باتخاذ هذه المسابقات. وهي جائزة في الأصل. وسيلة تبرع ونفع الناس، إذ حقيقة التبرع إخراج الإنسان ماله لغيره بقصد الإعانة دون طلب العوض وهو من عقود الارتفاق، وما كان داخلياً تحتها فالأصل فيه الجل والجواز، بينما حقيقة السبق المتمثل في بذل مال على عمل أو نفع على وجه العوض وهو أقرب إلى عقود المعاوضات من غيرها فافترقاً.

وتقرير حكم الجواز لا ينبغي أن يزاحمه ما يتنافى وأحكام الشرع مما تقدم ذكره فضلاً عن كشف العورات وضياع الصلاة والأوقات وحدوث الكلام القبيح من اللاعبين، على أن تكون الدورة الرياضية سبيلاً ارتفاقياً محققاً للغرض الذي أقيمت الدورة من أجله، كما ينبغي أن يسود الجو الرياضي روح التسامح والتألف والتآخي المستوحاة من المثل الإسلامية العليا بتطهير النفس والضمير مما يعكر صفوه من الضغينة والحقد والتنافر المتولد من مثل هذه المنافسات بين الغالب والمغلوب.

وحاصل نصيحتي عدم الإكثار من الدورات الرياضية بالاعتبار السابق إلا عند الحاجة، لأنها مضية للوقت النفيس المستهلك في غير ما خلق المرء من أجله، كما تجر مثل هذه المنافسات الكروية بطريق أو بآخر - إلى محرم أو مكروه سبقت الإشارة إلى بعضه في ضابط المسابقات إما حالاً أو مآلاً.

وعلى المسلم أن يشتغل بمعالي الأمور، ويحرص على ما ينفعه في دنياه وآخرته، وإذا حصلت مباريات كروية بين المساجد؛ فحسري بالأعب أن يستيقى كرة القدم في قدمه، ويعمل على أن لا ترتقي إلى قلبه.

والله أعلم بالصواب، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصل اللهم على محمد وعلى آله وصحبه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وسلم تسليمًا.



# الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي

شيخ الطريقة القادرية في شمال إفريقيا يعلن:  
(دعوة العلماء السلفيين حق)

سمير سمراء

إمام خطيب الجزائر

الحيلة بعيد النظر، فأدرك بثاقب رأيه أن ما عليه الطريقة من الجهل والجمود لا يمكن أن يستمر طويلاً في عصر العلم والنهوض، وأن المستقبل للعلم لا محالة، فوَلَّى وجهه شطر العلم، وقَدَّمَ أبناءه لجامع الزيتونة المعمور، وحبس أملاكه كلها على العلم، واشترط في حبسه أن تعمّر زواياه بأهل العلم من أئمة ومدرّسين ومتعلّمين، واشترط في أبنائه أن لا حظ لأحدهم في الحبس إلا إذا حصل على شهادة العالمية «التطويع» من جامع الزيتونة، وجعل الإشراف على الحبس لنظارة جامع الزيتونة...<sup>(4)</sup>

الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي

وأخوه الشيخ محمد الصالح

كان الشيخ عبد العزيز قد «تعلّم القرآن وحفظه، وتعلّم مبادئ في اللغة والدين في زاويتهم تحت كنف والده»<sup>(5)</sup>، ثم سافر إلى تونس للدراسة في جامع الزيتونة سنة 1913م، وحصل على شهادة التطويع العالمية في شهر يونيو سنة 1923م<sup>(6)</sup>، «عاد إلى الجزائر وبعد عودته بلنحو ثلاث أشهر توفّي والده الشيخ الهاشمي في 15 سبتمبر 1923، رحمه الله»<sup>(7)</sup>، وتولّى مشيخة الطريقة الابن الأكبر عبد الرزاق، الذي ما لبث أن توفّي هو كذلك بعد

الشيخ عبد العزيز بن الهاشمي، هو الابن الثالث للشيخ الهاشمي، وابن الطريقة القادرية ثم شيخها فيما بعد.

الشيخ رئيس الطريقة

أبوه الشيخ محمد الهاشمي بن إبراهيم: رئيس الطريقة القادرية المشهورة بالوادي، وكان الشيخ إبراهيم - جد المترجم - قد هاجر إلى الجريد بالجنوب الغربي التونسي واستقر بنفطة لينشط ضمن الزاوية القادرية... وقد أنجب هناك ابنه محمد الهاشمي سنة 1853 الذي رجع إلى أرض الوطن سنة 1892 حيث أسس زاوية قادرية بالبياضة على غرار أجداده ليواصل نشاطه الديني والفكري هناك<sup>(1)</sup>، وتقول مصادر أخرى: إنه نزح من تونس إلى الجزائر واستقر بوادي سوف في نهاية القرن الماضي وأسس بالقرب من الوادي سنة 1887م زاوية بالمكان المسمى «عميش»، وبهذا الأخير ولد عبد العزيز سنة 1898م<sup>(2)</sup>، والذي ذكره الأستاذ الحسن فضلاء رحمه الله، أنه: ولد في «البياضة»، بلدية وادي سوف، سنة 1899م<sup>(3)</sup>.

يقول ابن باديس في مقالته:

«الشيخ عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح»: كان الشيخ الهاشمي شيخ الطريقة القادرية رحمه الله رجلاً قوياً ذكياً واسع

(1) مقال: «جهاد الشيخ عبد العزيز الشريف ضد قوات الاستعمار الفرنسي/ ثورة الوادي لعام 1938م»، نُشر في موقع

(2) «شخصيات وقضايا من تاريخ الجزائر المعاصر» عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح، ص 46 للدكتور أحمد صاري.

(3) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (143.139/3) للحسن فضلاء.

(4) «آثار الإمام ابن باديس» (397/5).

(5) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (139/3) للحسن فضلاء.

(6) «شخصيات وقضايا من تاريخ الجزائر المعاصر» عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح، ص 47 للدكتور أحمد صاري.

(7) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (139/3) للحسن فضلاء.



الإدارة الجديدة للجمعية، فكان الشيخ عبد العزيز عضواً استشارياً فيها<sup>(12)</sup>.

وفد العلماء في «سوف» و«بسكرة»

ومظاهر قوة «الإصلاح»

دعا الشيخ عبد العزيز وفداً من جمعية العلماء لزيارة «سوف» وهم الشيوخ: ابن باديس، ومبارك الميلي، والعربي التبسي، ومحمد خير الدين.

زار وفد الجمعية قري «سوف» في شوال 1356 هـ ديسمبر 1937 م، وعلى إثر ذلك حدثت بها حركة غير عادية، وظهر الإصلاح فيها أقوى ما يكون. كما قال ابن باديس: «وذلك بعد الانقلاب الخطير الذي وقع؛ فقد تحول الشيخ عبد العزيز ابن الهاشمي من شيخ الطريقة القادرية إلى عالم مصلح؛ فجاءه في أتباعه وقومه، أثناء اجتماع الوُفد في «قمار»؛ «إنَّ الطُّرق بدعة لا أصل لها في الدين فَحَسْبُكُمْ التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ»<sup>(13)</sup>، وقد تكلم قبله وفد العلماء، ونقل كل ذلك الشيخ حمزة بوكوشة. العضو الإداري لجمعية العلماء المسلمين الجزائريين. في: «أحاديث جمعية العلماء وحوادثها: وفد جمعية العلماء المسلمين الجزائريين بوادي سوف ونواحيها»؛ قال:

«عقدنا اجتماعنا بدقمار»....

ألقى الشيخ ابن باديس درساً في تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: 21]....

ثم تكلم الشيخ خير الدين كلمة في الاقتداء والاقتساء وحثَّ الناس على دراسة سيرة الرسول ﷺ وسيرة السلف الصالح فإنهم خير قدوة لمن اقتدى،

ثم ألقى الشيخ العربي التبسي درساً في قوله ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»<sup>(14)</sup>،

وتبعه الشيخ مبارك الميلي بدرس في قوله ﷺ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِم»<sup>(15)</sup>، وحمل فيه على الطُّرق وشبهاتها حتى

(12) «الشهاب» م 13 ج 8 شعبان 1356 هـ أكتوبر 1937 م ص 346.

(13) «البصائر» العدد (96/3) 19 ذي القعدة 1356 هـ الموافق 21 جانفي 1938 م.

(14) رواه «البخاري» (2697)، ومسلمه (1718).

(15) رواه «مسلم» (38).

وقت قصير من وفاة والده<sup>(8)</sup>؛ توفي في شهر ديسمبر 1923 م<sup>(9)</sup>.

يقول ابن باديس: «...انتهى أمر الحبس إلى الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي بمقتضى شرط الحبس بعد وفاة أخيه الأكبر، وتولّى مشيخة الطريقة القادرية، ودخل معه في الحبس أخوه الشيخ محمد الصالح لتحصيله على شهادة العالمية، فكان الرجلان بما لهما من العالمية بعيدين عن كل تلك المواقف العدائية التي وقفها شيوخ الطُّرق الأخرى أو أوقفوا فيها ضد جمعية العلماء»<sup>(10)</sup>.

الإصلاح إلى «سوف»

يقول الإمام ابن باديس: «...لما ارتفعت دعوة الإصلاح بالجزائر كان في طليعة رجالها نبهاء من أبناء سوف المثقفين، وعلمائها المستيرين، فدعوا إخوانهم بـ«سوف» إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وما كان عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين وأتباع التابعين، والخلف الناصح من أئمة المسلمين»<sup>(11)</sup>.

شيخ عبد العزيز إلى جمع

في المؤتمر السنوي العام لجمعية العلماء المنعقد في يوم الجمعة 19 رجب 1356 / 24 سبتمبر 1937 م، وفي اليوم الذي يليه، أعلن عن انضمام الشيخ عبد العزيز إلى الجمعية، حيث «عهد الأستاذ الرئيس - ابن باديس - إلى داعية الإصلاح الأستاذ الطيب العقبي بتقديم الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي إلى الحاضرين لإلقاء كلمات فقام الأستاذ العقبي وقال: أيها الإخوان، إنكم تعرفون قبل اليوم الشيخ عبد العزيز شيخاً من شيوخ الطُّرق أما اليوم فيجب أن تعرفوه بأنه جندي من جنود الإصلاح وعضو من أعضاء جمعية العلماء يعمل على نشر مبادئها ويصد من يريد الاعتداء عليها...» ثم انتخبت

(8) «شخصيات وقضايا من تاريخ الجزائر المعاصر/ عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح» (ص 47) للدكتور أحمد صاري، وعند الحسن فضلاء: أن الشيخ عبد العزيز هو الابن الأكبر، والمثبت أعلاه هو الأصوب، والله أعلم.

(9) مقال: «جهاد الشيخ عبد العزيز الشريف ضد قوات الاستعمار الفرنسي/ ثورة الوادي لعام 1938 م»، نشر في موقع <http://mokhtari.over-blog.org>

(10) «آثار الإمام ابن باديس» (397/5).

(11) «الآثار» (160.159/5).



أقنع الحاضرين بأن لا طريفة في الإسلام.

ثم قال الشيخ ابن باديس: لا تأسفوا أن فاتتكم الطرق فإن لكم طريقة من أجمل الطرق قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: 153]، ثم أخذ يفسر الآية تفسيراً محكماً. ثم قام الشيخ عبد العزيز وقال: «إن الطرق بدعة لا أصل لها في الدين فحسبكم التمسك بالكتاب والسنة... اهـ».

ثم انتقل هذا الوفد إلى منطقة «الزيان» وعاصمتها بلدة «بسكرة»، وفي إحدى بلدانها، أعلن شيخ الطريقة القادرية، مرة أخرى في جموع الناس: أن: «لا طريفة في الإسلام»، يقول الشيخ أحمد بن الدراجي. المعلم بمدرسة بسكرة في مقالته: «وفد جمعية العلماء المسلمين الجزائريين بالزيان»: «يوم الأحد 9 شوال توجه وفد جمعية العلماء المسلمين الجزائريين إلى بلدة طولقة بعد عودته من رحلته إلى وطن سوف.... كان موعد اجتماع الأمة البسكرية برجال الجمعية «بالبارك» محل الرياضة وقد حضر هذا الاجتماع ما يزيد على ثلاثة آلاف نسمة، وافتتح الجلسة حضرة الأستاذ الرئيس الشيخ عبد الحميد بن باديس بخطاب حار شديد اللهجة نوه فيه بمجد المروبة والإسلام وأثر تأثيراً بليغاً في نفوس الحاضرين ثم تكلم بعده الشيخ عبد العزيز بن الشيخ الهاشمي بكلمات بليغة مؤثرة حث فيها الناس ودعاهم إلى التمسك بالكتاب والسنة والعمل بهما ومما حواه كلامه العذب: «أن لا طريفة في الإسلام،....» (16).

الشيخ عبد العزيز بن الهاشمي

يُفَمِّرُ زَوَايَاهُ بِالْعِلْمِ وَيَسْتَقْدِمُ لَهَا الْعِلْمَاءَ

يقول ابن باديس: «...أخذ يُكرِّرُ الاجتماعات في نواحي «سوف» باتباع زواياه يحثهم على العلم ويرغبهم في التعلم ويبين لهم أن الانتساب إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني - وهو من أئمة العلم في مذهب أحمد بن حنبل - لا يمنع من العلم والأخذ بأسباب العلم...» (17).

انقلبت الزاوية القادرية رأساً على عقب من زاوية طريفة

(16) «البصائر» العدد (97/3) 26 ذي القعدة 1356 هـ الموافق 28 جانفي 1938 م.

(17) «آثار ابن باديس» (398/5) 397/5

إلى معهد إسلامي علمي، ومركز يمثل جمعية العلماء في الصحراء (18).

«فبعد مغادرة وفد العلماء، وقع احتفال إصلاحي كبير، في الواد «سوف»، ضمَّ شُعب «سوف» التسع، وكثيراً من الأعيان والوجهاء. أكثر من عشرة آلاف نسمة.. بمناسبة افتتاح الدروس العلمية بالزاوية القادرية، وقرروا في اجتماعهم هذا تكوين جامعة لشُعب «سوف» مركزها الواد، وكونوا إدارتها، وكان نائب رئيس هذه الجامعة: الشيخ عبد القادر الياجوري» (19)، يقول ابن باديس: «شرع الشيخ عبد العزيز بعمارة زواياه بالعلم، وعين رجلين للتعليم من أبناء سوف المتخرجين من جامع الزيتونة المعمور هما الشيخ علي بن سعد والشيخ عبد القادر الياجوري» (20).

شيخ الطريقة القادرية

مع رؤساء الطرق كلمة

عقد رؤساء الطرق والزوايا مؤتمرهم في عاصمة الجزائر يوم 15 أفريل 1938 م، والأيام التي تليه: 16 و 17 و 18، «وقدم إلى الجزائر يوم الاثنين 19 الشاب الناهض الشيخ محمد الصالح ابن الشيخ الهاشمي ليشارك في هذا المؤتمر نيابة عن أخيه الشيخ عبد العزيز رئيس الطريقة القادرية بشمال إفريقيا الذي استدعي للحضور، فألقى خطبة رائعة، بين بها أن لا طريقة إلا طريقة السنة وذكر فضل علماء الإصلاح على الجزائريين بث الهداية الإسلامية الحققة» (21)، وقد نشرت «البصائر»، نص الخطاب الذي ألقاه الشيخ محمد الصالح في مؤتمر الطريقة، ممّا جاء فيه:

■ النسب الطريفة الطائفة فرقت المسلمين:

1. جاهرهم بالانتقاد على كون اجتماعهم واتحادهم جامعة اتحاد الزوايا، خاصاً بأصحاب الطرائق وأرباب الزوايا دون غيرهم من العلماء؛ فقال:

«حزناً كثيراً لقصور هذا الاتحاد - إن تحقق - على طائفة من

(18) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (140/3) للعبين فضلاء.

(19) «البصائر» العدد (102).

(20) «الآثار» (398/5).

(21) «البصائر» العدد (111) 28 صفر 1357 هـ، 29 أفريل 1938 م ص 6.



المسلمين دون طوائف، ووددنا لو كان هذا العنوان عاماً في مدلوله شاملاً للمسلمين كلهم».

«إن هذا الاجتماع سوق أقمناه ومعرض نظمناه فكان أول عيوبه ونقائصه ما في اسمه من تخصيص النسبة وقصور الإضافة»، أيها الإخوان: لو كان هذا الاجتماع دنيوياً عُقد باسم الدنيا وفرض من أغراض الدنيا. لكان للتخصيص فيه معنى، ولكان للطائفة فيه عذر مقبول وغرض معقول؛ لأن الناس فرقت بينهم أسباب الدنيا ومصالحها واختلفت بسببها آراؤهم واختصاصاتهم فيها... ولكن هذا الاجتماع ديني في معناه ومبناه وبأسبابه ودواعيه وليس في الدين حرفة ينفرد أهلها برأي ولا تجارة ينفرد أصحابها ببضاعة، وإنما هو كتاب الله منه المبدأ واليه المصير، وعليه قامت سنة نبينا ﷺ، وعليه استقام هدي سلفنا الصالح رضوان الله عليهم وبهذه الثلاثة قامت الحجة علينا وبهذه الثلاثة يجتمع شملنا وتتفق كلمتنا وإلى هذه الثلاثة يجب أن تكون دعوتنا جهازاً بلا إسرار، وجمعاً بلا تفرق، فما أحق هذا الاجتماع بأن تكون دعوته الجفلى وأن يكون باسم الأمة الإسلامية كلها لتجتمع على الكلمة الجامعة من كتاب ربها وسنة نبيها وما أحقه أن يزدان بحضور علماء الوطن الجزائري الذين هم زينته ومفخره»<sup>(22)</sup>.

■ رؤساء الطرق يفرقون جماعة المسلمين بنبز العلماء المصلحين؛

2. وانتقد عليهم أن يكون اجتماعهم اجتماعاً: «تثور فيه الحقود وتتمو بسببه الضغائن من طائفة من المسلمين على طائفة أخرى»<sup>(23)</sup>، مشيراً إلى ما كان في هذا الاجتماع من التعرض للعلماء المصلحين والتهجم عليهم، ونبزهم بالوهابية.

■ زعماء الدين الطرقي وعشهم للمسلمين؛

3. دعاهم إلى أن يكون اجتماعهم اجتماعاً حقيقياً، تبدل فيه النصيحة، وتسمع الحقيقة، فقال:

«لا قيمة لاجتماعنا هذا إلا إذا كان معرضاً للحقائق تجلّى فيه بكل صراحة، وملجأ لكلمة الحق تلقى فيه بكل حرية، وأنه لا مكافأة لما صرفه الإخوان الحاضرون من وقت ومال في سبيل هذا الاجتماع، إلا ما يسمعون من حقائق ويتبادلونه من نصائح

(22) «البصائر» العدد (112) 6 ربيع الأول 1357 هـ، 6 ماي 1938 م (ص76).

(23) المصدر نفسه.

دينية وإرشادات ويقومون به جميعاً من واجب التواصي بالحق والتواصي بالرحمة والتأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن لم يكن هذا فلنعلم أننا غششنا أنفسنا وغششنا المسلمين وأسخطنا الله ورسوله وصالحه المؤمنين»<sup>(24)</sup>.

■ الافتراق الطرقي بلاء على الأمة؛

4. جاهرهم بأن من أعظم أسباب ما أصاب هذه الأمة من البلاء: «تفرق النسب برؤسائها الدينيين، هذا البلاء الذي طال عليه الأمد حتى استعصى على العلاج، فالواجب على كل من في قلبه مثقال ذرة من الرحمة بهذه الأمة أو الشفقة عليها أن يعين على إزالة أسباب هذا البلاء»<sup>(25)</sup>.

■ هدم البدع واجب ديني؛

5. جاهرهم بأن دعوة العلماء المصلحين حق، فقال: «إن أحق الناس بالدعوة إلى هذا هم العلماء وقد كانت هذه الدعوة وكانت صارخة مستفزة فثقلت على النفوس وقوبلت من بعضها بالاشمئزاز والتنفير، ومن بعضها بالرّد والصدّ. ولا نخفي الحق إذا قلنا إن هذا الاجتماع أثر من آثار تلك الدعوة، لكن الحق الذي يجب أن يقال في هذا المقام هو أن تلك الدعوة في ذاتها حق لأنها تدعو إلى كتاب الله وهو حق وإلى سنة رسوله وهي حق وإلى هدي السلف وهو حق، وإلى هدم البدع التي لا يست الدين وهي موجودة حقاً وكثيرة حقاً وكلها شرٌّ حقاً وباطلة حقاً، والواجب على كل مسلم هدمها حقاً».

■ إثارة حقوق الدين على حقوق النفس؛

6. دعاهم إلى ترك حظوظ النفس وإيثارها على قبول الحق الذي دعا إليه العلماء، فقال:

«ومن الحق الذي يجب أن يقال في هذا المقام أن ثقل تلك الدعوة على بعض النفوس ليس من طبيعة تلك الدعوة وإنما هو من طبيعة تلك النفوس والواجب علينا قبل كل شيء أن نفرّق بين ما هو من حقوق الدين، وبين ما هو حظ من حظوظ النفس وأن نربي أنفسنا على إيثارة حقوق الدين على حظوظ النفس، وأن نربيها على الاتساع والإذعان والرجوع للحق وأن نربي أذاننا على سماع كلمة الحق، وألسنتنا على النطق بها».

(24) المصدر نفسه.

(25) «البصائر» العدد (113) 13 ربيع الأول 1357 هـ، 13 ماي 1938 م (ص32).



■ الزوايا الطرقية وغاياتها، كفى بهم شهداء على أنفسهم: نشر ابن باديس للحقيقة والتاريخ. كما قال. القانون الأساسي لجمعية الزوايا الطرقية، وذلك: «ليطلع عليه القراء ويعرفوا منه غاية هؤلاء الناس وما إليه يعملون»، يقول كبار الزوايا عن غايتهم وغاية جامعتهم: «غاية هذه الجمعية هي أولاً المحافظة على نفوذ الزوايا والطرق وعلى شهرتها وسمعتها ومكانتها»، وعلق ابن باديس بقوله: «النفوذ والشهرة والسمة والمكانة فهل أبقوا من مظاهر السلطان والسيادة والكبرياء والعظمة والاستيلاء شيئاً؟ هذه هي غايتهم: أن يبقوا سادة على الناس، وأن يبقوا الناس مستعبدين لهم. أين هي التربية؟ أين هو التعليم؟ أين هو نشر الإسلام؟ أين هي مقاومة المفسد والشُرور؟ أين هو الوعظ والإرشاد؟ هذه كلها أمور لا ذكر لها عندهم؛ لأنهم يخافون منها على سلطانهم.....»<sup>(26)</sup>.

#### ■ لا طرقية في الإسلام:

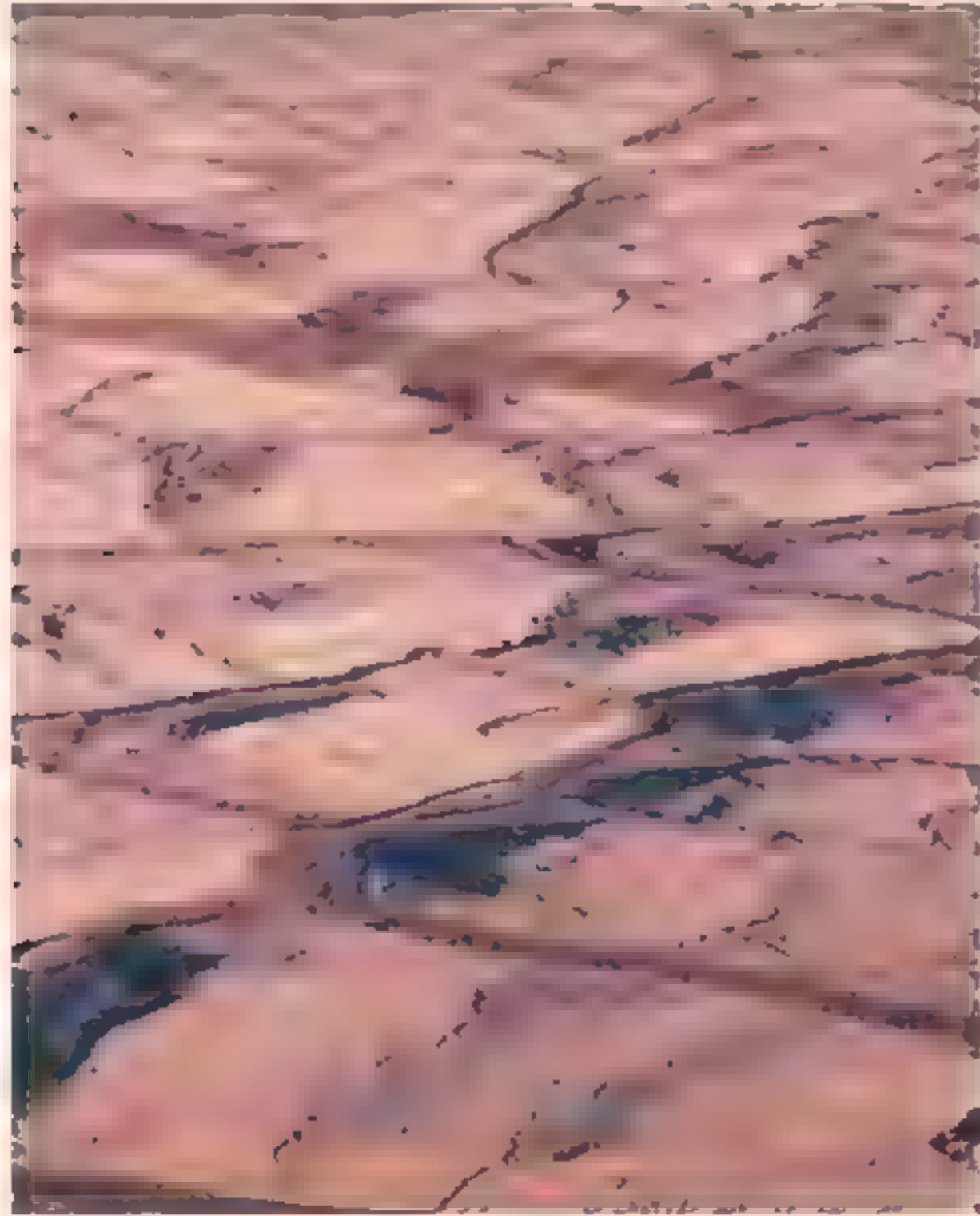
7. وأخيراً صارحهم: بأن لا طرقية في الإسلام؛ فقال: «أيها الإخوان: أنا طرقي ورثة وابن زاوية عريق في نسبة الزاوية والطرقة إلى بضعة أجداد في التاريخ، وعندي من العلم ما أفرق به بين الحق والباطل على الأقل، ومن المعرفة العامة ما أميز به بين الخير والشّر وبين المقبول والمردود وائي أدين الله الذي أؤمن ببقائه بأن لا طرقية في الإسلام ولا زاوية في الإسلام ولا طائفة في الإسلام، وبأنه إن كان في هذه الزوايا وهذه الطرق خير فإن شرها يذهب بخيرها وبأن من أثارها النفسية التي لا ينكرها إلا أعمى البصيرة أنها فرقت كلمة المسلمين، لا أتكلم عن غائب ولا عن مجهول وإنما أتكلم عن مشاهدة وعيان وأعبر عن وجدان لا تزال آثاره في نفسي التي بين جنبي لولا أن عصمني الله بما وفقني إليه من العلم».

#### ■ دعوة العلماء السلفيين حق:

8. وختم شيخ ورئيس الطريقة القادرية بشمال إفريقيا، خطاباً بثناء على دعوة العلماء وتبيين لراميهم النبيلة؛ فقال: «إنني أدين الله أيضاً أن الحركة القائمة إنما هي ضد البدع المحدث في الدين وإنما إن أنت فإنما تأتي على الباطل أما الحق»<sup>(26)</sup> «آثار الإمام ابن باديس»، الزوايا وغاياتها كفى بهم شهداء على أنفسهم (162/161/5).

فهو ثابت بإذن الله محفوظ بحفظ الله، وإنني فهمت ولا زلت أفهم من أقوال القائمين بها وأعمالهم ومراميهم أنها ليست موجهة لهدم الزوايا وإنما هي موجهة لإصلاحها.

عبد العزيز بن الهاشمي، اهـ<sup>(27)</sup>.



#### □ لا زاوية طرقية في الإسلام:

تقدم أن الشيخ عبد العزيز بن الهاشمي شرع في «عمارة زوايا بالعلم، وعين رجلين للتعليم من أبناء سوف المتخرجين من جامع الزيتونة...».

وتبيناً للجملة الأخيرة من خطاب شيخ الطريقة القادرية ورئيس زواياها في شمال إفريقيا، أقول:

الزوايا إن كانت تعلم العلم الصحيح، وتربي على الكتاب والسنة وهدي سلف الأمة، فتعماً هي، أما إن كانت زوايا طرقية؛ تعطي العهود، وتلقن الأوراد البدعية، ويكون المرید فيها خاضعاً مطيعاً لشيخها. الجاهل، فهذا الذي هدمه المصلحون، وقال فيه ابن باديس: «الأوضاع الطرقية بدعة لم يعرفها السلف، ومبناها كلها على الفلوس في الشيخ، والتعيز لاتباع الشيخ،

(27) «البصائر» العدد (113) 13 ربيع الأول 1357 هـ، 13 ماي 1938 م (ص 32).



وخدمة دار الشيخ، وأولاد الشيخ، إلى ما هناك من استغلال... ومن تجميد للعقول وإماتة للهمم وقتل للشعور، وغير ذلك من الشرور»<sup>(28)</sup>.

تنبيه: بعض الإصلاحيين العصريين يؤثر التعبير عن قصد أو غير قصد: بأن المصلحين لا زالوا يثبون على زوايا العلم والقرآن، وإنما كانوا يحاربون زوايا الشعوذة والخرافة والتدجيل، والشطح والبندير، وقد يبدو كلامهم هذا لأول وهلة صحيحاً، لكن إذا استحضرننا دفاعهم عن الطرق السنية في زعمهم.. أدركنا أنهم يدخلون في جملة النشأ: الزوايا الطرقية، إذا خلت (1). عندهم من مظاهر التدجيل والابتزاز... الخ، وفي ترديد العلماء ورفعهم شعار: لا طرقية في الإسلام، رد على مزاعمهم وتنفيذ لأدعائهم، وأقول: التعبير الصواب والدقيق: أن المصلحين كما حاربوا زوايا الشطح والبندير، والشعوذة والخرافة، حاربوا زوايا الطرقية، وأنكروا أوضاعها البديعة: من النسبة للشيخ، وإعطاء العهد، وتلقين الورد، والمواظبة على وظائفها المخترعة: كتعديد الأذكار بعدد وتوقيت وترتيب الثواب عليها... الخ، فالذي نمدحه ونحمده: زوايا العلم والقرآن، التي لا تنتمي إلى طريقة ولا يخشع الشيخ إليها الطلبة ويتخذهم مريدين له، يفرض عليهم الخضوع والطاعة والاستسلام.. ترغيباً وترهيباً..

عسكر فرنسا يرهّب المصلحين في سوف  
ويقتل الشيخ عبد العزيز بن الهاشمي

وهل أتاك نبأ ما أقدمت عليه السلطات الفرنسية في وادي سوف 18 أفريل 1938 م، من الترويع الفظيع، ومحاصرة البلد، وتطويره بالجنود والمدافع، وصّب على أهله العذاب، وذاقوا ما ذاقوا، في أيام سوداء حالكه، سببها مكيدة دبرت لأهل سوف، بعد نهضتهم العلمية الدينية، فتعاقد الكائدون على قتل تلك الحياة الدينية العلمية في تلك الديار، وسيق الناس إلى السجون، والبحث، وخلي من خلي، وحكم على عدد وغير منهم بالنفي والأعمال الشاقة، في محاولة لاضطهاد (28) «أنار الإمام ابن باديس» (155/5).

شعب جمعية العلماء والتضييق عليهم وإكراههم على التخلي عن الجمعية»<sup>(29)</sup>، وألقي القبض على «أربعة من أعضاء جمعية العلماء المسلمين الجزائريين دون جرم معلوم، ودون أن يقدموا إلى المحاكمة، أربعة من العلماء»، وهم: الشيخ عبد العزيز ابن الهاشمي، والشيخ علي بن سعد والشيخ عبد القادر الياجوري والشيخ عبد الكامل بن الحاج عبد الله، وقد طال سجنهم، ولم يتوقف ابن باديس عن التذكير بقضيتهم.

قال أحد كتّاب «البصائر»<sup>(30)</sup>: «لا سبب في الواقع لكل ما حدث. رغم ما أشيع»<sup>(31)</sup>. سوى أن طائفة المستغلين رآها ما شاهده من نشاط حركة الإصلاح وازدهارها وعلمت أنها ستجتاح باطلها وترهاتها وتقضي على ما بقي لها عند الأمة من سمعة ونفوذ...»، كما كان دخول الشيخ عبد العزيز ابن الهاشمي في الجمعية: «أكبر ضربة أصابت المضلّين الجامدين في تلك النواحي والرُبوع»<sup>(32)</sup>.

لم يرض الاستعمار هذا التحويل الجذري المفاجئ للزاوية القادرية، فهدمها الحاكم العسكري الشيخ عبد العزيز في شأن التعليم ولزوم طلب الرخصة لذلك ورد الشيخ بأن الزوايا من قديم الزمان تعلم بدون رخصة، وتكررت الدعوة، وتكرر الأخذ والرد في الأمر»<sup>(33)</sup>، فانضم الشيخ عبد العزيز إلى حركة الاحتجاج التي قادها ودعا إليها العلماء الأحرار. على قانون 8 مارس 1938 م المشؤوم، الذي كان الغرض منه عرقلة سير المدارس العربية الإسلامية الحرة، لكن احتجاج شخصية بمقام شيخ القادرية، وخروجه في جمع من المتظاهرين أمام دار الحاكم العسكري، وتعبثته سكان الوادي ضد السياسة الاستعمارية»<sup>(34)</sup>، جعل الاستعمار يصوب مدافعه القوية المُرعبة ليدمر هذه القوة ويكبح جماحها، نعم! دخل الشيخ عبد العزيز إلى الإصلاح مزهواً بقيمته العلمية، وجاهه المريض، وقوته في السيطرة على

(29) «الأثار» (394/5).

(30) «البصائر» العدد (164)، (ص:4).

(31) الذي أشيع هو: سجن الشيخ عبد العزيز في جماعة من العلماء، بتهمة الإعداد والدعوة للثورة على فرنسا.

(32) «البصائر» العدد (112) (ص:3).

(33) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (140/3) للحسن فضلاء.

(34) «شخصيات وقضايا من تاريخ الجزائر المعاصر» عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح» (ص:54) للدكتور أحمد صاري.



من حوله، فخاف الاستعمار من عواقبه،<sup>(35)</sup> فكان ما كان.

#### محنه

سُجن الشيخ عبد العزيز وإخوانه العلماء الأحرار في سجن قسنطينة العسكري بالكُدية، وفيه ألم به المرض، وصار من حينٍ لآخر يُنقل من السُجن إلى المستشفى للعلاج، يقول ابن باديس: «أم لورأيتم الشيخ عبد العزيز الهاشمي ذلك البطل الجسيم الوسيم، ربيب النعمة والرُفاهية، ذا الصُوت الجهير والنُظرات الحادة المشعة، كيف صار اليوم وقد أنهكه المرض وبرج به النقل بين السُجن والمستشفى...».

حصل الشيخ عبد العزيز على حريته سنة (1944م)، لكنّه مُنِع هو وإخوانه من الرجوع إلى الوادي والمناطق المجاورة له<sup>(36)</sup>، وذكر الحسن فضلاء: أنهم تحرروا بعد عامين من السُجن بلا محاكمة، ووضعوا تحت الإقامة الجبرية<sup>(37)</sup>، ونفّت السُلطة الاستعمارية مترجمًا أكثر من مرة، إلى أكثر من مكان، وأخيرًا: «نُفي إلى تونس، حيث تدهورت صحته.

#### وفاته

توفي بتونس. بعد أن طال به المرض. في أول يونيو سنة 1965م<sup>(38)</sup>، قبل أن يرى الجزائر وقد استعادت حريتها، فرحمه الله رحمة واسعة.

(35) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (139/3) للحسن فضلاء.

(36) «شخصيات وقضايا من تاريخ الجزائر المعاصر/ عبد العزيز بن الهاشمي والإصلاح» (ص6045) للدكتور أحمد صاري.

(37) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (141/3) للحسن فضلاء.

(38) «المصدر السابق» والذي ذكره الدكتور صاري: سنة (1962م)، والأول هو الأقرب، والله أعلم.



# «أولاد المحدثين» لابن مردويه



«أخبار المحدثين»

د/جمال عزون

رئيس قسم المخطوطات بمركز أبا بطين - الرياض

يعتبر أبو بكر أحمد بن موسى الأصبهاني الشهير بابن مردويه (323هـ - 410هـ) أحد حفاظ الحديث المتقنين، حتى قال فيه حفيده أحمد بن محمد:

«رأيت من أحوال جدي من الديانة في الرواية ما قضيت منه العجب من تثبته وإتقانه»<sup>(1)</sup>.

وقد اشتغل بالتصنيف، ومن أشهر مؤلفاته: «التفسير الكبير» و«التاريخ» و«الأمالي» التي أملاها في ثلاثمائة مجلس. ومما لم يشتهر من تصانيفه كتاب لطيف سماه: «أولاد المحدثين»، يعتبر الآن في عداد ما فقد من تراث ابن مردويه، ولم يبق منه سوى نقول معدودة احتفظت لنا بها بعض كتب التراجم.

ويمكن من خلال ما تبقى من هذه النصوص تكوين ملامح يسيرة عن مضمون الكتاب ومنهج مؤلفه فيه. وحاصل ذلك أن ابن مردويه جمع فيه أسماء الرواة الذين اهتموا برواية الحديث هم وأباؤهم، واهتم في صياغة الترجمة بذكر اسم المترجم ونسبه وكنيته، ويسمى راوياً أو راويين من شيوخ المترجم وتلاميذه، ويكون والد في جملة من روى عنهم من شيوخه، ويذكر أحياناً أخ المترجم فيقول: «وهو أخو فلان»، وربما ذكر توثيقه، وصرح بتأليف له، ويختم ذلك بذكر وفاته، ويحدد أحياناً عمره لما مات، ولا يخلي ابن مردويه الترجمة برواية حديث بإسناده إليه.

وقد ذكر هذا الكتاب بعض الحفاظ والمحدثين كابن ماكولا وابن نقطة والصّابوتي وابن النّجار ومغلطاي وابن حجر وابن ناصر الدين، وكل نقولاتهم تثبت بما لا مجال للشك فيه صحة نسبة كتاب «أولاد المحدثين» للحافظ ابن مردويه.

قال ابن ماكولا: في ترجمة محمد بن محمد بن ماسن: «روى عنه أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ الأصبهاني في

(1) «سير أعلام النبلاء» (309/17).



كتاب أولاد المحدثين»<sup>(2)</sup>.

وقال ابن نقطة: «حُبشي بن عمرو بن الربيع بن طارق مصري يروي عن أبيه، حدث عنه محمد بن أحمد بن راشد، نقلته من خط مؤتمن<sup>(3)</sup> من كتاب «أولاد المحدثين، لابن مردويه»<sup>(4)</sup>.

وقال ابن النجار: «علي بن أحمد بن الرواد حدث عن أبي العباس إسحاق بن محمد بن مروان الغزال الكوفي، روى عنه أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني في كتاب أولاد المحدثين»، أنبأنا<sup>(5)</sup> أبو القاسم الأزجيني عن أبي محمد بن السمرقندي، أنبأ القاضي أبو منصور بن سكرويه، أنبأ أبو بكر بن مردويه، ثنا علي بن أحمد بن الرزاد البغدادي، ثنا إسحاق بن محمد بن مروان، ثنا أبي، ثنا إبراهيم بن بكر، عن مقاتل، عن نافع، عن ابن عمر أن النبي ﷺ لُحِدَ له ولأبي بكر وعمر عليهم السلام<sup>(6)</sup>.

وقال مفلطاي: «محمد بن عروة بن الزبير ابن العوام الأسدي المدني ذكره ابن مردويه في أولاد المحدثين»<sup>(7)</sup>.

وقال ابن حجر: في ترجمة أبي بكر ابن النضر البغدادي: «... وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال أبو بكر بن مردويه في كتاب أولاد المحدثين: بغدادي ثقة»<sup>(8)</sup>.

إذا ثبت هذا فيجدر التنبيه إلى أن اسم الكتاب تصخّف على أحد شيوخنا الأفاضل إلى: «أدباء المحدثين» ففي مقدمة تحقيق كتاب «ثلاثة مجالس من أمالي ابن مردويه» أثناء سرد المحقق مؤلفات ابن مردويه ما يلي: «أدباء المحدثين: ذكر اسم هذا الكتاب في هامش كتاب «الدعاء» للطبراني، انظر رقم (2115) من كتاب «الدعاء» للطبراني، ولم أجد من ذكر هذا الكتاب ونسبه إلى أبي بكر ابن مردويه»<sup>(9)</sup>.

وفيه أمران:

الأول: لست أشك إطلاقاً في أن «أدباء المحدثين» تصحيف صوابه: «أولاد المحدثين» بدليل التسمية المذكورة عند من سبق ذكرهم من أعلام، ولقد وددت أن أنظر في النسخة الخطية من كتاب «الدعاء» للطبراني للتحقق من سلامة قراءة المحقق الفاضل للكلمة، غير أن ذلك لم يتيسر لي الآن<sup>(10)</sup>.

الثاني: أن الكتاب ذكره ونسبه إلى ابن مردويه ابن مأكولا وابن النجار وابن نقطة ومفلطاي وغيرهم كما تقدّم.

(2) «الإكمال» (153/7).

(3) وهذا يعني أن ابن نقطة ينقل من كتاب «أولاد المحدثين» لابن مردويه بخط الحافظ مؤتمن بن أحمد الساجي المتوفى سنة (507هـ).

(4) تكملة الإكمال (229/2) لابن نقطة، وعنه ابن ناصر الدين في «توضيح المشتبه» (69/3)، وانظر نقولا أخرى عن الكتاب في تكملة الإكمال أيضاً (215/1، 338، 57/2، 662، 22/3، 117، 240، 607).

(5) يورد الآن ابن النجار سنده الذي يروي به كتاب أولاد المحدثين لابن مردويه، وهذا النص نموذج لطريقة ابن مردويه في إيراد رواية عن المترجم له في كتابه هذا.

(6) «ذيل تاريخ بغداد» (182/3).

(7) «إكمال تهذيب الكمال» (276/10)، وثمة نصوص كثيرة نقلها مفلطاي يدور معظمها حول وفيات المترجمين، انظر (403/4، 277/6، 322، 89/7، 138، 230، 288، 262/8، 273، 274، 316، 317، 22/9، 170، 171، 363، 380، 383، 37/10، 84، 135، 276، 289، 315، 374، 378، 385، 108/11، 111/12، 323).

(8) «تهذيب التهذيب» (43/12)، وانظر نقولاً أخرى عن الكتاب في (5/72، 6/399، 7/138، 9/498).

(9) «ثلاثة مجالس من أمالي ابن مردويه». مقدمة التحقيق (ص 30).

(10) اعتمد محقق «الدعاء» على نسخة تركية لها صورة في جامعة أم القرى بمكة المكرمة. وهي نسخة ميسرة فيها هامش جيدة اعتمد أصحابها على مصادر نادرة ومنها كتاب ابن مردويه: «أولاد المحدثين»، والهامش الذي فيه ذكر الكتاب هو في الورقة (230 ب) كما في مقدمة التحقيق (67/1) وسماه: «أدب المحدثين» بالإنفراد، وفي هامش (3/1744)، رقم (2115) سماه «أدباء المحدثين» بالجمع، والصواب: «أولاد المحدثين» كما تقدّم.



# مشارك الأنوار على مثل الدفلى والنوار

الجزء الأول: كتاب المباني

محمد بوسلامة

الجزائر

لا يعجبك نوار الدفله

في الواد عاملة ظلايل

ولا يعجبك زين الطفله

حتى تشوف الفعايل

وقد قطع بنسبة المثل إلى المجدوب العلامة المؤرخ عبد القادر نور الدين الجزائري، وهو شيخ شيخنا الفقيه محمد شارف، مفتي الديار العاصمية زمن إمامته بالجامع الأعظم، وهو من المحققين.

وكلام المجدوب في المرأة كثير، ولعلي أذكر منه شيئا آخر في هذا الكتاب يناسب المقام.

ولقد سمعنا هذا المثل صفاراً، وفهمناه كباراً، وقد بدا لي أن أشرحه على منوال شرحنا لقول الحكيم: «اللسان الحلو يرضع اللبنة».

وهي طريقة استحسناها أهل العلم والأدب، وأحسب أنني لم أسبق إليها.

وكان مما اخترته في هذه السبيل أن أقدم الكلام على المباني، ثم أرجع إلى المعاني مراعيًا لألفاظ الروايات الشعبية، وما ينبت عليها من المعاني والتأخرجات النحوية.

واعلم أن اعتناءنا باللغة الدارجة ليس غاية لمقاصدنا، وإنما هو موصل للمقاصد، وإن في ذلك لبياناً لصلة كلامنا بكلام العرب في الألفاظ والأساليب، فإذا سعينا بعد هذا في تهذيب الدارجة كنّا على قرب من العربية الصحيحة، ولا شك أن تهذيب اللسان من مظاهر الرقي الحضاري.

لقد كان من دأب البلغاء أن يرسلوا في الناس كلمات مختصرة تحوي في معانيها ما يفني عن طويل القصص ومسترسل الخطب ومديد الكلام، فهم يصبّون جماماً من المعاني في قوالب قليلة المباني، تجمع من الحكم والعبر ما تحمله الأسفار، فإذا استفتح مغاليقها مستفتح؛ انهمر عليه من تلك الجمام سيل غزير.

تلك هي الأمثال السائرة التي يحفظها كل إنسان، وتجري على كل لسان، فهي الموعظة لمن أراد العظة، والحجة لمن طلب البرهان، والسلوان لذي المحنة، والذكرى لذي الففلة، وهي الأدب والطرافة والتبّل والطرافة.

ولقد كان لنا من التألد الموروث عن أسلافنا من هذا الكلم الرفيع شيء كثير لا تحيط به الكتاب، ولا يحويه كتاب، ولقد التقط بعض أدباء بلدنا من تلك الدرر فرائد أنقذوها من متائف الزمان، وكان سعيهم مشكوراً، غير أن ما جمعه هو قطرة من أمطار ودينار من قنطار.

وإن مما أدرك الناس من أمثال السالفين من أهل بلدنا قول الحكيم: «لا يعجبك نوار الدفلى في الواد عاملة ظلايل، وما يعجبك زين الطفلة حتى تشوف الفعايل».

وهي من رباعيات عبد الرحمن المجدوب رحمه الله، وقد نازعنا فيها أهل تونس المحروسة، وزعموا أنها تونسية والمقطوع به أن الحكمة بهذه الصيغة من كلام المجدوب رحمه الله.

وهي ثابتة في ديوانه المنقول إلينا منه نقلاً متواتراً، وصورتها في الديوان على ما تقتضيه الصنعة على هذا الضرب.



وأما اشتغالنا بالكلام البليغ من المنظوم والمنثور الجاري على الدارجة الجزائرية، ففيه تحصيل لأدب رفيع، وإن في تضييعه لضياحا للأدب الجزائري المتمزج بتاريخ وأنساب أهل هذا الوطن، ولقد وضع كبار علماء الجزائر شروحا على قصائد من الشعر الملحون، كما فعل «أبوراس العسكري» بقصيدة الشاعر الفحل «سعيد المنداسي الجزائري» ككتلة المشهورة بـ«العقيقة» فأتى بالمعجب، وفي مقدمة الشرح يقول في شأن القصيدة: «وهي وإن كانت من الشعر الملحون؛ فقد احتوت على غرائب من اللغة والبلاغة واللحون حتى انقادت ثنائم القصائد إلى سحرها وصارت واسطة عقد نحرها» اهـ.

وقد شرحها - أيضا - غير أبي راس من أعلامنا.

إن الكلام على صلة الدارجة بالقصص لقمين بأن يفرد بتصنيف مشتمل على أبواب، ويؤب فيه لغريب اللغة في اللسان الدارجي، وأساليب العرب في كلام الناس، وللإمام «البشير الإبراهيمي» تأليف في بعض ما ذكرناه ولم أره، والظن أنه كتاب جليل، فإن هذا الموضوع لا تخدي في قلوته إلا أمثال المراقيل الإبراهيمية.

وللأستاذ الكبير أبي العباس أحمد بن الهاشمي كتلة عناية عظيمة باللغة الدارجة، ومن ذلك مقاله النفيس الذي نشر في جريدة «البصائر» منذ سبعين عاما بعنوان: «بعد غربة اللغة العربية أصبحنا نخشى على اللغة الدارجة»، وفيه يقول - وبقوله أقول -: «كأنني بالقارئ وقد أخذ منه العجب مأخذه عندما يرى جريدة هي لسان حال علماء الجزائر تنصرف للغة عامية وتنتشر للدعاية في الترغيب فيها والحث على صرف طرف من الاهتمام في تحصيلها على رسلك أيها الأخ.. إلى أن قال: لكن من نظر في المسألة نظرة بحث وتحقيق؛ انكشف له في الحال ما بين الفصحى والعامية من كمال النسبة وعموم الاتصال، ولا إخالني مجازفا إن قلت: إن اللغة العامية عربية الأصل في نسبة ربما لا تقل عن سبعين في المائة، وفيه يقول: ومن جال في الأقطار

الإسلامية وتتبع لهجات الحواضر والبادي؛ بهره ما يتخلل تلك اللهجات من المفردات والأصول اللغوية؛ لذلك كان دأبي تقييد كل ما يلتقطه سمعي من مستملح العبارات ومحاسن الأمثال» انتهى محل الغرض منه، وهو مقال طويل.

ولقد عظم أبو العباس مذ أن قرأت مقالته وعلمت أنه من نبلاء الأمة، ولا أدري ما فعل الزمان بما كنت تقيده يا أبا العباس؟ ولقد طالت ذيول المقدمة، وهذا أوان الشروع في المقصود.

اعلم - علمك الله - أن الكلام على المثل يجري على وجهين أحدهما يرجع إلى المبني، والآخر إلى المعنى، وإني كما عرفتكم بطريقتي أخذ في الكلام على المباني وما يتعلق بضبط الألفاظ على مقاييس الدارجة، والمثل كما ترى عربي في اللفظ والأسلوب، وقد صدره الحكيم بحرف «لا» من قوله «لا يعجبك»، وهي تأتي في كلام العرب لمعان منها: النهي نحو: لا تفعل، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾.

ومنها النفي نحو: لا أفعل، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾.

ومن مجيئها للنفي في كلامنا الدارجي قول المثل الجزائري: «لا دارا لا دوارا».

وتأتي للدعاء نحو رب لا تعذبني، ومنه قوله تعالى: ﴿رَبِّ لَا تَزِدْ قَوْلِي﴾.

وعلى هذه المماني الثلاثة تجري في كلامنا كثيرا، وهي في المثل الشعبي للنهي، وفي رواية شعبية «ما يعجبك»، وهي على هذه الرواية ما النافية.

وقد استعملت العرب «ما» لنفي الأسماء والأفعال، غير أن دخولها على الأفعال أكثر، وكذلك الشأن عندنا، وتأتي اسما موصولا كما في قوله تعالى: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾، وكذلك نقول على قلة، ومن ذلك قولنا: «خود ما أعطاك الله»، أي الذي أعطاك الله نقال له في سياق الحث على القناعة والرضى بالمقدور.



وقد اجتمعت «ما» التأفية والموصولة في قول الفقيه الأديب «بكر بن حماد الزناتي الجزائري» من قصيدة يعتذر فيها:

أبا حاتم ما كان ما كان بغضة

ولكن أتت بعد الأمور أمور

ومما جاء باجتماعهما قول العامة في تقليل الشيء «ماكان ماكان».

وتأتي «ما» في كلام العرب موصولة حرفياً، ومنه قوله تعالى حكاية: ﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ بِمَا غَفَر لِي رَبِّي﴾، أي بغفران ربي، ومجيئها على هذا الوجه في الدارجة مسموع في بعض التراكيب، ولا يحضرني من ذلك شيء إلا نحو قولهم: «بلا ما يفهم» أي: بلا فهم، و«بلا ما يقول» أي بلا قول، وموصوليئها الحرفية على هذا التركيب مطردة في كل الأفعال عندنا، وقد كنت أحسب أن «ما» في نحو هذا التركيب زائدة على نحو ما تفعل العرب، ثم بدا لي أنها موصول حرفة كما رأيت، ولا يبعد أن يظفر لزيادتها بمثال من الدارجة، ولا يذهب بك الوهم إلى أن معنى زيادتها استواء ذكرها وحذفها، فالعرب لا تزيد لغير معنى، والزيادة هنا للتقوية.

وأما وصف النحاة للحرف بالزيادة؛ فهمادهم أن حذفه لا يخل بالفرض، لا أنه ليس في ذكره معنى، وعليه فقد كره العلماء التعبير بالزيادة في إعراب القرآن الكريم لما في ذلك من الإيهام، فيعبرون بالصلة، ولا شك أن هذا أمر اصطلاحي والأدب مطلوب.

أما قوله: «يعجبك» فهو مضارع «أعجب»، وهو عندنا بمعناه عند العرب، ونحن في باب الأفعال تجري على سنن العرب، فتأتي بالماضي والمضارع مُصَدَّرًا بحروف المضارعة والأمر والمصدر، وتأتي بالمفعول في المصادر والظروف على ما ذكره أهل التصريف.

وقد يختلف بعض في القلة والكثرة باختلاف نواحي القطر الجزائري، ولبسط هذا موضع آخر.

وفي رواية شعبية «لا يَغْرُك» بدلاً من «لا يعجبك»، وكلاهما يؤدي الغرض في مقام التحذير والتنبية، ويشهد للرواية الأولى قوله تعالى: ﴿فَلَا تُحِبِّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾، ويشهد للثانية قوله تعالى: ﴿لَا يَسْرُوكَ قُلُوبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي آلِ الْيَتِيمِ﴾، وعلى كلتا الروایتين فالمثل جارٍ على الأساليب الفصيحة.

ثم إنه يحتمل أن يكون الحكيم نطق بكل الروايات المذكورة في الحرفين والفعلين في أوقات مختلفة، ثم نقل عنه كل رآو ما سمع.

ويحتمل أنه نطق بلفظ واحد، ثم نقله عنه بعض الرواة بالمعنى، وبهذا وجهت أحاديث كثيرة وردت على هذا النحو، إذ كان كثير من الرواة يروون الحديث بالمعنى، ولهذا أعرض كثير من النحاة عن الاستدلال بالحديث في مسائل النحو، وذلك لأنه لا يجزم فيها باللفظ النبوي، وإن جزم بصحة الحديث، وقد انتصر لهذا القول جماعة من الأكابر وعابوا على الإمام ابن مالك إثباته للوجوه النحوية بالحديث، ولقد فرحت بهذا القول دهرًا وكنت أحسبه التحقيق، ثم بدا لي أنه خلاف التحقيق وأن الحق مع ابن مالك، وقد انتصر له جماعة من المحققين، ولقد أدركت نحاة شنقيط وهم أئمة هذا الشأن في هذا العصر يشبثون الوجوه ويرجحون الأقاويل النحوية بالحديث، وهذا مطلب قمين بأن يفرد بكتاب.

أما «نوار» فهو على زنة «رمان» وهو النور أي الزهر، واحده نؤارة، واستعمال «نوار» في الجمع، و«نؤارة» في الإفراد عربي صحيح جرت عليه الدارجة الجزائرية، وهو من كلام العرب الهلاليين، وغيرهم ممن استوطنوا المغرب الأوسط، ونقل إلينا كلامهم بالنقل المتواتر يرثه جيل عن جيل.

وإن هذه اللغة في الإفراد والجمع قد أهملها كثير من الكتاب والبلغاء من الجزائريين وغيرهم مع فصاحتها، وموافقتها لأوزان العرب وتصاريضهم؛ إذ قد استعملت العرب هذين الوزنين فيما تخرجه الأرض؛ فقالوا: تَفَاحَةٌ وتَفَاح، ورَمَانَةٌ ورَمَان، فما المانع



أن نقول: نَوَّارة ونَوَّار، وبهذا فقد صار المثل المذكور من شواهد هذه اللغة النادرة الاستعمال يستشهد به الأديب الألمي؛ فيقوم في عصرنا مقام ابن شميل والأصمعي:

فهذه حكمتنا الماثورة

قد أعربت عن لغة مهجورة

قد ذكرتها كتب مشهورة

فمكثت مغمورة مستورة

ثم غدت بين الوري منصورة

غائبة «ودارت الناعورة»<sup>(1)</sup>

وقد استعملها الفصحاء من أهل بلدنا في الزمن القديم، ومن ذلك قول ابن مرزوق الجد التلمساني:

انظر النوار في أغصانه

يحكي النجوم إذ تبدت في الحلك

ثم إن بعض أهل القطر الجزائري قد نقل لفظة «نوار» عن الجنسية إلى العلمية، فهو عندهم عَلَمٌ لرجل، وهؤلاء يجعلون «نَوَّارة» أيضًا علمًا لأنثى، وهذا ما يسميه النحاة العلم المنقول، وهو ما استعمل في غير العلمية، ثم نقل إليها ويقابله ما لم يستعمل إلا علمًا ويسمونه العلم المرتجل، وكلاهما موجود في الدارجة وإلى التوعين، أشار ابن مالك بقوله:

ومنه منقول كفضل وأسد

وذو ارتجال كسماد وأدَد

وغالب الأعلام منقول عند العرب، وكذلك الشأن عندنا، ولفظة «نوار» في المثل مركبة مع لفظ «الدقلى» تركيبًا إضافيًا على معنى اللأم، وهذا أحد معاني الإضافة، ومثاله «كتاب زيد»، وتأتي على معنى «من» كخاتم ذهب، أي من ذهب، وزاد بعض النحاة معنى في نحو «قيام الليل» أي في الليل، وكل هذه المعاني فاشية في كلامنا الدارجي.

أما «الدقلى» فهي كلمة عربية تُطلق على نبات معروف، ويقال: الدقل - أيضًا - بغير ألف، وقد ذكرها أهل اللغة وجرت في

(1) هذه كلمة تستعمل في اللغة الدارجة بمعنى تحول الغالب إلى مغلوب، والمغلوب إلى غالب.

كلام الشعراء، ومنه قول الشاعر:

هيهات جئت إلى الدقلى تحركها

مستطعمًا عنبًا حركت فالتقط

ويقال لها في اللسان الأمازيغي «إيلي» وهو الشائع في بلاد زواوة، و«ثاليي»، وبعضهم يقول: «إيني» و«إيريري»، وبقية الكلام على الدقلى في «كتاب المعاني»، والكاف المذكورة في المثل هي كاف الخطاب، والخطاب هنا للمذكر والتذكير ملازم لهذا التركيب، ولو كان المخاطب به أنثى؛ لأن الأمثال تحكى ألفاظها من غير تصرف كما لو كان أصل وضع المثل لخطاب أنثى، فإنه يُخاطب به الذكر كذلك بضمير المؤنث، كما في قول العرب: «الصيف ضيعت اللبن»، فإنه قيل أول الشأن لامرأة في قصة معروفة عند العرب، فهو يُقال بقاء التأنيث لكل من أضاع شيئًا، ثم طلبه بعد فواته، ولو كان ذكرًا، وتأويله أن هذا مقام يقال فيه: «الصيف ضيعت اللبن»، وقس عليه الباب كله.

ولكاف الخطاب مبحث بلاغي موضعه «كتاب المعاني».

وأما قوله: «في الواد»؛ فجاء ومجرور متعلق بقوله: «عامله ظلال»، وفيه هنا للظرفية، وهي أشهر معانيها عند العرب، وكذلك الشأن عندنا وتأتي كثيرًا في اللغة بمعنى «على»، ومنه قول عنتره في معلقته:

بطل كأن ثيابه في سرحة

يُحذي نعال السبب ليس بتوأم

أي على سرحة وهذا شائع في الدارجة، ومنه قولهم: «فلان في الجبل وفي السطح»، أي على الجبل والسطح، وتأتي لبيان السبب ومنه قول النبي ﷺ: «دَخَلَتْ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هِرَّةٍ، أَي بسبب هِرَّةٍ، ومن أمثلتها في الدارجة قول الناس: «فلان ربح فيها جائزة»، أي ربح بسببها، و«فلان ادا فيها طريجة»، أي بسببها، والضمير للوقعة أو الفعلة.

وجملة «في الواد عامله ظلال» جملة حالية من «الدقلى»، فهي في موضع نصب على الحال، وصاحب الحال هنا مضاف إليه، وقد علم في النحو امتناع مجيء الحال من المضاف إليه



إلا في مواضع.

فإذا عرفت هذا؛ فاعلم أن الحال هنا من الصور الجائزة، وهي هنا كون المضاف جزءاً من المضاف إليه، فإن «النوار» بعض الشجر، قال في «الخلاصة»:

ولا تحز حالاً من المضاف له

إلا إذا اقتضى المضاف عمله

أو كان جزءاً مائةً أضيفاً

أو مثل جزئه فلا تحيفاً

ومنه قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا﴾ [الفتح: 47]، فإن «إخواناً» حال من ضمير «هم»، وهو مضاف إلى «صدور»، والمضاف هنا بعض من المضاف إليه كما هو واضح، وما ذكرناه إنما يتخرج على رواية «عامله ظلاليل» بالتاء وهي الأشهر في الاستعمال.

وأما على رواية «عامل ظلاليل» بغير تاء، وهي رواية صحيحة، فلا يرد ما ذكرناه؛ لأن «عامل ظلاليل» يصير حينئذ حالاً من «النوار» لا من «الدقلى» و«نوار» مضاف، وبحسبنا كان في المضاف إليه على أنه يجوز أن تعرب الجملة نعتاً «للدقلى» لا حالاً فتكون حينئذ في محل خفض لكون متبوعها مجروراً.

فإن قلت: فكيف يصح هذا الوجه وقد ذكروا أن الجمل بعد المعارف أحوال وبعد التكرات أوصاف، ولفظ «الدقلى» هنا معرفة؟

فجوابه هنا أن يقال: هذه قاعدة صحيحة غير أن هذا لازم فيما تمحض للتعريف أو التذكير، فإذا أشيبت المعرفة بتكثير والتكرة بتعريف احتمال الكلام حينئذ الوجهين، ولذلك جاز المعربون الوجهين في قول الشاعر:

ولقد أمر على اللثيم بسبئي

فمضيت ثم قلت: لا يعنيني

فجوزوا في جملة «سبئي» الحالية والوصفية؛ فأعرابها حالاً؛ نظراً للفظ «اللثيم»؛ فإنه معرفة لاقرانه بأل التعريف، وأعرابها نعتاً باعتبار المعنى فإنه لا يختص بلثيم معين؛ لأن «أل» فيه

للجنس، فشابه في هذا المعنى التكرات، فصح أن تكون الجملة بعده نعتاً، وإلى ما سبق بيانه أشار العلامة «المجرادي» في منظومته المشهورة بـ«المجرادية» بقوله:

وإن وقعت من بعد محض معرف

فأعرابها حال لما قبل قد خلا

وإن وقعت من بعد محض منكر

فأعرابها نعت لما قبل قد تلا

ويحتمل الوجهين بعد منكر

ومعرفة ليساً بمحضين فاقبلا

فإذا علمت هذا؛ لاح لك عدم تمحض لفظ «الدقلى» في المثل للتعريف، بل لفظه معرفة ومعناه نكرة لعدم دلالة على معين، وذلك لأن «أل» فيه للجنس.

وأما الواو من قوله: «ولا يعجبك زين الطفل»؛ فهي واو العطف الدالة على الاشتراك في الحكم، وهذا أشهر معانيها، ونحن نعطف بها على مقتضى لغة العرب، فنشرك بها في الحكم من غير قصد الترتيب ولا مصاحبة، وقد نريد ذلك غير أنه ليس بلازم ونحن في هذا على مذهب المحققين، وقد أشار إليه ابن مالك في «الخلاصة» بقوله:

واعطف بواو سابقاً أو لاحقاً

في الحكم أو مصاحباً موافقاً

وبهذا اعترض فقهاؤنا المالكية على من أوجب الترتيب في بعض الأحكام مستنداً إلى هذه الواو، كما فعل من أوجب الترتيب في الوضوء مستنداً بأية الوضوء، وذلك لأن الواو لمجرد الاشتراك ولمخالفتنا أجوبة على طريقة المناظرة، مطلبها في كتب الخلاف، واعلم أن الواو كثيراً ما يستعملها أهل قطرنا في المصاحبة، فتكون حينئذ واو المعية لا العاطفة، غير أن ذلك لا يظهر له أثر في اللفظ لفساد الإعراب في اللغة الدارجة، فلا يظهر النصب كما في نحو قول العرب: «جاء الأمير والجيش» بنصب «الجيش»، فيعتمد حينئذ على ضمنية خارجية، ومع هذا فقد تخفى القرينة، ولهذا فإنهم إذا أرادوا التنصيص على المعية في الدارجة جاؤوا بلفظ «مع».



ومما تجيء له الواو في كلامنا: القسم، وبعض أهل الشرق عندنا يأتون بباء القسم في بعض أقسامهم، وكل هذه المعاني التي ذكرتها لك في هذا الحرف جارية على فصيح اللغة.

وقوله: «زين الطفل» أي جمالها، و«الطفل» مؤنث طفل، وهي بكسر الطاء، ونطقها على قانون الدارجة بضم مشوب بفتح وهو مضطرد في نظائرها، وأهل الشرق الجزائري يضمون الطاء من لفظ «الطفل» ضمًا خالصًا، والظاهر أنه لحن ويحوز أن يكون شيئًا مسموعًا عن العرب القدماء.

وفي كل حال فهو لحن أو لغة رديئة، وكثيرًا ما سمعت من أهل بلدنا ألفاظًا كنت أظنها من قبيل ما تلحن فيه العامة، فإذا فتشت عنها وجدت لها لغة صحيحة.

ومن ذلك أنهم يقولون: «الفقر» بالضم وكنت أحسبه من لحن العامة، فإذا هو مسموع عن العرب، ولا شك أن الفتح أفصح فلمل ضم لفظ «الطفل» كهذا الضم في السماع غير أنه أهملته الكتب.

وقوله: «ظلال» جمع ظليلة. بمعنى الروضة الكثيرة الشجر، وهو جمع جارٍ على أوزان العرب كما ترى، فهم يقولون: ظليلة وظلال، كقولهم: صحيفة وصحائف، وهو من أوزانهم القياسية، ويجوز أن يكون جمع ظل على الدارجة، وكلاهما يتم به المقصود على ما يأتي بيانه في «كتاب المعاني».

وقوله: «الضمايل» هو جمع فعل على تعبير الدارجة، وإن ما سهل مجيئه على هذا الوزن اقتترانه بلفظة «ظلال»، وقد يجوز في الشيء مقترنًا بغيره على وجه المشاكلة ما لا يجوز فيه منفردًا، ويكون ذلك من قبيل ضرورة السجع؛ فإن لأوزانه ضرورة كضرورة الشعر، ولا شك أن هذا التناسب أكسب الكلام حسنًا من جهة اللفظ، وهذا ما يسميه أهل البيان: «بالسجع»، وهو في النثر بمنزلة القوافي في الشعر، وإلى هذا المعنى أشار «عبد الرحمن الأخضرى الجزائري» بقوله:

والسجع في فواصل في النثر

مشبهة قافية في الشعر

والسجع في البلاغة من محسنات الكلام، وأصل الحسن فيه

أن يكون اللفظ تابعًا للمعنى، فإن انعكست القضية ظهر التكلف والتأخر، وما أحسنه في المثل الشعبي: «تبع رخصو ترمي نصو» وليس ذلك بشرط، وإنما هو على ما يسمح به الحال، وهل ضرر الحكيم ترك السجع حين قال: «لخبر يجيبوه التوالى»، ولو رام متفاسح تسجيعة لبرده ولذهب بطلاوته، فليس السجع محمودًا في كل موضع، وإنما يحمد منه ما جاء طوعًا، وكأنه لم يوضع إلا لذلك الموضع، ولقد كلف كثير من الخطباء والكتاب بالسجع؛ فحشروا الألفاظ في محشر الأسجاع ولسان حالهم يقول:

نحن في الأسجاع ندعو الجفلى

لا ترى الساجع فينا ينتقر<sup>(2)</sup>

فساقوا نوافرها شر مساق، فتأتي مكبكة ملتوية الأعناق، قد أنهكتها المجاشم والقحم كما أنهكت الخطيب المعاني حين شغلته الألفاظ عن المعاني، ثم بعد ذلك يصلك بمنادل سجمه المسامع ويحسب أنه قد جاء بضرب من البديع، وإن هذا ليذكركني خطبة عيد شهادتها قديمًا التزم فيها خطيبها ما لا يلزم، وتكلف ما لم يكلف، وجاء بسجع على حرف الراء إلى خاتمة الخطبة! وقد ذهب به التكلف كل مذهب؛ فاجتمعت الألفاظ على وحشة بينها، كل لفظ ينطج جاره ولا يطيق جواره، فكانت عناية خطيبنا بحرف الراء أكثر من عنايته بوعظ الناس في ذلك اليوم المشهود، وقد طال ما استطرَدنا به، وهذا عود إلى ما كنا فيه، والعود أحمد.

ومنه أن حرف الطاء من قوله: «ظلال» قد اختلفت فيه السنة أهل البلاد، فمنهم من ينطقها طاء على الوجه الصحيح وعليه جمهورهم، غير أن من ينطق الطاء صحيحة عندنا لا يميز بينها وبين الضاد، فهو ينطق الضاد طاء، فيقول في نحو رمضان والضوء: «رمضان» و«الطوء» بالطاء، وذلك لعسر حرف الضاد عليهم، وهم يقرؤون القرآن الكريم على هذا النحو فيلحنون، واللحن في الفاتحة أشد؛ لتعلقه بركن من أركان الصلاة، وهم

(2) أصل هذا البيت في قول صاحبه.

نحن في المشتاة ندعوا الجفلى لا ترى الأدب فينا ينتقر  
غير أنني حوّلته إلى ما يناسب المقام.



يقولون: «ولا الظَّالِّين» بالظَّاء من قوله تعالى: ﴿وَلَا الظَّالِّينَ﴾ [التَّائِبِينَ: 7]، وبعض فقهاءنا يبطل الصلاة بذلك خلف من لا يميز بينهما، وهو أحد الأقوال في الصلاة خلف اللاحن، وذيول المسألة في كتب الفروع وغيرها.

ولا شك أن التمييز بينهما واجب على قدر الإمكان، إذ لا يتأتى ذلك لكل إنسان، ولا يمكن في هذا العصر أن ينطق بحرف الضاد على الوجه الصحيح إلا بمشاهدة شيوخ الإقراء.

ولقد مكثت من عمري سنين أزعج أنني أنطق الضاد على وجهها، وتشدقت بذلك دهرًا حتى لقيت مشيخة الإقراء بدمشق الفححاء؛ فزالت حينئذ غمامة الإلباس، وتبين لي أن ذهبي نحاس، وانجلت الرغوة عن اللبن الصريح، وأخذت الضاد على الوجه الصحيح في جملة علم الأداء.

وبعض أهل الوطن يقول في: «ضلايل» بالضاد، وهؤلاء ينطقون الضاد على الوجه الصحيح أو قريبًا من ذلك، غير أن هؤلاء لا يكادون ينطقون بالظَّاء، فهم يقولون في نحو: «الظُّهر» و«الظُّفر» و«الظِّل» و«الضُّهر» و«الضُّفر» و«الضِّل» بالضاد، وهكذا في الكلام كله؛ وذلك لعسر حرف الظَّاء عليهم، وعليه لسان أهل مدينة الجزائر المحروسة وما قاربها.

وبعض أهل البلاد ينطق الضاد دالًّا، وبعضهم يميل بها إلى الطَّاء، وكلُّ هذا من فساد اللسان، ولقد برَّمت بهذا بعض شيوخ شيوخنا فقال:

الضَّادُ حرف عسير يشبه الظَّاء

لا الدَّالَّ يشبه في نطق ولا الطَّاء

لحن فشا منذ زمان قد اتبعت

أبناؤنا فيه أجدادًا وآباء

من غير مستند أصلاً وغايتهم

إلفُ العوائد فيه خَبَطَ عشواء

والحقُّ أبلج لا يخفى على فطن

إن استضاء بما في الكتب قد جاء

هذا هو الحقُّ نصًّا لا مردُّ له

من شاء بالحقِّ فليؤمن ومن شاء

لكنَّ في قوله يشبه الظَّاء نظرًا؛ فهو يوهم أنه يشبهه في اللفظ والسمع، وهذا غير صحيح، وإن صرَّح به بعض الأفاضل، ولعلَّ صاحب الأبيات يقصد أنه يشبه الظَّاء في أكثر الصفات.

ومن أهل البلاد من ينطق الضاد زايًا خالصًا، وقد سمعت هذه الظَّاء في إقليم توات في بعض قصورها، وكان من خبر ذلك أنني كنت في بعض مجالس المشيخة هنالك، وكان حديثنا في النِّعالم وأهله، فقال رجل فقيه: «حُبُّ الزُّهور يقصم الزُّهور»، وهي العبارة المشهورة عند النَّاس، فيقولون: «حُبُّ الظُّهور يقصم الظُّهور».

وكان ذلك أول العهد بهذه الظَّاء التَّواتية، ثم سمعتها كثيرًا في نطق بعض العشائر، وأكثر أهل توات لا تجري هذه الزَّاي في ألسنتهم، وكنت أحسب أن نطق الظَّاء زايًا ممَّا انفرد به أهل مصر ومن والاهم، وعلى هذه الوجوه يجري النُّطق بالظَّاء في الحكمة الشعبيَّة على اختلاف ألسنة أهل بلادنا.

وقوله: «حتى تشوف» جاء لبيان الغاية.

واعلم أن «حتى» تأتي للغاية، كما هنا، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ﴾ الآية [البقرة: 187].

وتأتي للتعليل نحو: «أصدق حتى تُكتب مع الصادقين»، وعلى المعنيين تجري في كلامنا العامي، ومن العرب من يُبدل الحاء من هذا الحرف عينا فيقول: «عش».

ولقد سمعت رجلاً من أهل البوادي عندنا يميل بها إلى هذا النُّطق، ولا أدري أي لغة قومه أو هو شيء صنعته البهَّة، ولم يطل مقامي بين القوم لاستقراء هذا الباب؛ فإنَّ اللُّغات لا تثبت بمثل هذا كما هو معلوم.

وقوله: «تشوف» فهو فعل مضارع من الشَّوَف، وهو التَّطَلُّع والنَّظَر إلى الشيء.

وكذلك نستعمله في كلامنا الدَّارجي، وكلُّ هذا يدلُّ على أن لفتنا هي لغة العرب، وأنَّ ما خالطها من كلام المعجم أو ما طرأ عليها من فساد لا يُخرجها عن ذلك.

وهذا ختام لكتاب المباني، وبليه «كتاب المعاني»، والحمد لله وبه أستعين.





## قرة عين الأبوين في رعاية وتربية البنات والبنين

نجيب جلواح

بعد الكلام المجل من تربية الأولاد ورعايتهم، والذي سبق في الجزء الأول من مقالتي، أنقل إلى تفصيل الكلام فيما يتعين على الوالدين أن يعلموه ويعلموه أبنائهم. فأقول: وبالله أستعين:

### أول ما يعلم الصبي العقيدة الصحيحة:

على الآباء أن يفرسوا العقيدة الصافية الخالصة في نفوس أبنائهم، ويلقنهم كلمة التوحيد من صغرهم، ويربّوهم على مراقبة الله وخوفه في السر والعلانية، ويعلمهم أنه في السماء، وأنه يسمع كلامهم، ويرى مكانهم، ويعلم سرهم ونجواهم، إلى غير ذلك من أمور العقيدة الميسرة، التي تلائم سنهم، وتناسب مستواهم، حتى يتربوا على معرفة الله وتوحيده، وحفظ حدوده، فيلجأون إليه في الرخاء والشدة، ويدعونه في السراء والضراء ويستعينون به، ويستحسن تشويق الصغار وتهيتهم بلطف العبارة، وتبهيهم إلى أهمية ما يلقي إليهم، مع إشعارهم بسهولة حفظه وفهمه ووعيه، ويكون ذلك بأسلوب مختصر، وكلام جامع وموجز وواضح؛ ليكون أوقع في النفس.

وهذا الذي ركز عليه لقمان الحكيم في موعظته لابنه؛ إذ بدأها بنهي عن الشرك - وهو يستلزم الأمر بالتوحيد -، فقال: ﴿يَبْنَى لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٧﴾ [الشورى: ١٧]. وهو ما تحلى وظهر في وصية رسول الله ﷺ لابن عمه عبد الله بن عباس، وهو قتي، إذ قال ﷺ: كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً، فقال: «يَا غلام! إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، وأعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء، لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف»<sup>(١)</sup>.

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله: «فإذا كان وقت نطقهم؛ فليلقنوا «لا إله إلا الله، محمد رسول الله»، وليكن أول ما يقرع مسامعهم: معرفة الله - سبحانه - وتوحيده، وأنه - سبحانه - فوق عرشه، ينظر إليهم، ويسمع كلامهم، وهو معهم أينما كانوا»<sup>(٢)</sup>.

وليكن تعليم الصغار توحيد الله قبل أي علم آخر، بل هو مقدم على تعلم كتاب الله تعالى؛ فعن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال: «كنا غلمانا حزاورة<sup>(٣)</sup> مع رسول الله ﷺ فبعلنا الإيمان

(١) رواه الترمذي (2516)، وهو في «صحيح سنن الترمذي» للألباني (2043).

(٢) تحفة المونود بأحكام المونود (ص 231).

(٣) جمع حَزَوْر أو حَزَوْر، وهو الفلام إذا اشتد وهوي وخيم، انظر: «الصحاح» للجوهري (629/2).



### تعليم الطفل القرآن:

حث الإسلام على تعلم كتاب الله تعالى وتعليمه؛ قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ»<sup>(8)</sup>.

وهذا يشمل التعليم اللفظي - تلاوة وحفظاً - والمعنوي - تفسيراً وشرحاً - كما يشمل الوالد بتعليمه ولده.

فإن عجز الوالد عن تعليم ولده القرآن، أو شغل عن ذلك، وكل من يقوم به - ولو بأجرة - فإن ترك ذلك لشح، قبح فعله.

وقد رتب الشرع على هذا التعليم ثواباً وأجرًا، لاسيما تعليم الوالد ولده؛ فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَتَعَلَّمَهُ وَعَمِلَ بِهِ، أَتَبَسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَابًا مِنْ نُورٍ، ضَوْؤُهُ مِثْلُ ضَوْءِ الشَّمْسِ، وَيُكْسَى وَالِدَاهُ حُلَّتَيْنِ، لَا يَقُومُ بِهِمَا الدُّنْيَا، فَيَقُولَانِ: بِمِ كُسِينَا؟»<sup>(9)</sup>؛ فَيَقَالُ: بِأَخَذِ وَلَدِكُمَا الْقُرْآنَ»<sup>(10)</sup>.

وبهذا التعليم قام السلف، فكان من ذلك أن حفظه صفارهم؛ فعن ابن أبي مليكة قال: «سمعتُ ابن عباس رضي الله عنه يقول: «سَلَوْنِي عَنْ سُورَةِ النِّسَاءِ، فَإِنِّي قَرَأْتُ الْقُرْآنَ وَأَنَا صَغِيرٌ»<sup>(11)</sup>.

بل كان من أولئك الصغار من يؤم الكبار - وهو ابن ست أو سبع سنين - لحفظه، وهو عمرو بن سلمة رضي الله عنه<sup>(12)</sup>.

### أمر الصبي بالصلاة:

على ولي الطفل أن يأمره بالصلاة، ويُعوّده عليها، وهو من حق الولد على أبيه؛ قال - جل شأنه - ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾<sup>(13)</sup>.

وهذا هو شأن المرسلين مع أهلهم؛ قال الله تعالى - عن نبيه إسماعيل عليه السلام -: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾<sup>(14)</sup>، وحكى عن خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾<sup>(15)</sup>.

وهو دأب الصالحين مع أبنائهم، فهذا لقمان الحكيم يخاطب ابنه - وهو يعظه - : ﴿يَبْنَى أَقْبَرُ الصَّلَاةِ﴾<sup>(16)</sup>.

- (8) أخرجه البخاري (5027) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه.
- (9) أخرجه الحاكم (2086) عن بريدة رضي الله عنه، وهو في «الصحيفة» (2829).
- (10) أخرجه الحاكم في «المستدرک علی الصحیحین» (3178)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي».
- (11) انظر: الحديث (4302) من «صحيح البخاري».

قبل القرآن، ثم يعلمنا القرآن، فازدنا به إيمانًا، وأنكم - اليوم - تعلمون القرآن قبل الإيمان»<sup>(4)</sup>.

وهذا هو المنهج الذي سار عليه سلف هذه الأمة، إذ كانوا يهتمون بعقائد أبنائهم، ويعلمونهم توحيد الله منذ الصغر.

وكانوا يحذرونهم من مخالطة أهل البدع والأهواء؛ لما في ذلك من العواقب الوخيمة، والآثار السيئة على عقائدهم، قال سعيد بن جبیر رضي الله عنه: «لأن يصحب ابني فاسقًا شاطرًا»<sup>(5)</sup> سنيا أحب إلي من أن يصحب عابداً مبتدعا»<sup>(6)</sup>.

وكانوا يختارون لهم المعلم السني، والمربي الصالح، صاحب الاتباع والخلق الحسن، وكانوا يحذرون من وضعه في يد معلم مبتدع.

فكم من انحراف في الخلق، وفساد في الاعتقاد، وقع فيه الصبي بسبب معلمه؟

قال أبو إسحاق الجبتياني: «لا تعلموا أولادكم إلا عند رجل حسن الدين، فدين الصبي على دين معلمه»<sup>(7)</sup>.



- (4) أخرجه ابن ماجه (61) والبيهقي في «الكبرى» (5075) - واللفظ له - وهو في «صحيح سنن ابن ماجه» للألباني (52).
- (5) تستعمل كلمة «شاطر» بمعنى: النبيه والذكى والماهر، وهو خطأ، ومعناها الصحيح الناصح؛ هو الذي أعى أهله ومؤذبه خبثًا، انظر: «كتاب العين» للخليل بن أحمد (234/6).
- (6) رواه ابن بطه في «الإبانة الصغرى» (ص 89).
- (7) انظر: «تريب المدارك وتريب المسالك للقاضي عياض» (450/1).



وقد أمر النبي ﷺ أولياء أمور الصغار أن يعوّدوهم على الصلاة في سن مبكرة، فهي أعظم ركن من أركان الإسلام بعد الشهادتين؛ فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ، وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»<sup>(12)</sup>.

قال ابن حجر رحمه الله: «فإن الأولاد ليسوا بمكلفين، فلا يتجه عليهم الوجوب، وإنما الطلب متوجه على أوليائهم أن يعلموهم ذلك، فهو مطلوب من الأولاد بهذه الطريق»<sup>(13)</sup>.

ولقد نبّه النبي ﷺ في هذا الحديث على أمرين مهمين، في تربية الأولاد:

أولهما: غرس الصلاة في الأولاد وهم صغار؛ ليتعودوها كباراً، ويتمرنوا عليها، وكون الغلام يُضرب عليها قبل البلوغ دليل على إغلاظ العقوبة عليه إذا تركها متعمداً بعد البلوغ. الثاني: غرس الفضيلة والعفة فيهم؛ ليعتمدوا عن الرذائل، ويجتنبوا الفواحش.

قال النووي رحمه الله: «قال الشافعي في المختصر:» وعلى الآباء والأمهات أن يؤدّبوا أولادهم، ويعلموهم الطهارة والصلاة، ويضربوهم على ذلك إذا عقلوا.

قال أصحابنا: ويأمره الولي بحضور الصلوات في الجماعة وبالسواك، وسائر الوظائف الدينية، ويعرفه تحريم الزنا واللواط والخمر والكذب والفحشاء وشبهها»<sup>(14)</sup>.

كما أن على ولي الطفل أن يتعهده ويسأل عنه: هل أدى صلاته أم ضيعها؟ فإن كانت الأولى، شجعه ليُمضي قدماً، وإن كانت الأخرى، ذكره وحذره وخوفه؛ كي لا يعمد تركها، ولا يتهاون فيها؛ فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «بُعثت عند خالتي ميمونة، فجاء رسول الله ﷺ بعدما أمسى فقال: «أصلي الغلام؟»، قالوا: نعم، فاضطجع حتى إذا مضى من الليل ما شاء الله، قام فتوضأ، ثم صلى سبعا أو خمسا، أو ثربهن، لم يسلم إلا في آخرهن»<sup>(15)</sup>.

فأول شيء بدأ به النبي ﷺ بعد دخوله البيت - هو أن سأل أهله قائلاً: «أصلي الغلام؟»، وفي ذلك بيان لما أشرنا إليه.

(12) أخرجه أبو داود (495)، وهو في صحيح سنن أبي داود للآلباني (466).

(13) «فتح الباري» (348/9).

(14) «المجموع شرح المهذب» (11/3).

(15) أخرجه أبو داود (1356)، وهو في صحيح سنن أبي داود للآلباني (1208).

وإذا علم ولي أمر المسلمين بتهاون بعض الآباء في أداء هذا الواجب الشرعي؛ عاقبهم على ذلك كي لا يعودوا إلى مثله.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «... بل تارك الصلاة شر من السارق والزاني وشارب الخمر وأكل الحشيشة، ويجب على كل مطاع أن يأمر من يطيعه بالصلاة، حتى الصغار الذين لم يبلغوا، قال النبي ﷺ: «مُرُوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ، وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ».

ومن كان عنده صغير مملوك، أو يتيم أو ولد فلم يأمره بالصلاة؛ فإنه يعاقب الكبير إذا لم يأمر الصغير، ويعزر الكبير على ذلك تعزيراً بليغاً؛ لأنه عصي الله ورسوله»<sup>(16)</sup>.

ولقد كان السلف يحرصون على أمر صغارهم بالصلاة، ويعاقبونهم على التقريط فيها وإضاعته، ويؤدّبونهم على التهاون فيها أو تأخيرها عن وقتها، أو تفويتها عن الجماعة؛ فمن عبد العزيز بن مروان أنه بعث ابنه عمر بن عبد العزيز إلى المدينة يتأدّب بها، فكتب إلى صالح بن كيسان يتعاهده، فكان يلزمه الصلوات، فأبطأ يوماً عن الصلاة، فقال: ما حبسك؟ قال: كانت مرّجّلتني تسكن شعري، فقال: بلغ منك حبك تسكين شعرك أن تؤثر على الصلاة؟

فكتب إلى عبد العزيز يذكر ذلك، فبعث إليه عبد العزيز رسولاً، فلم يكلمه حتى حلق شعره»<sup>(17)</sup>.

ولا يكفي الوالد بأمر صغيره بالصلاة فحسب، بل عليه أن يبين له أحكامها وكيفيةها، ويعلمه كيف يتوضأ، وكيف يصلي كما كان رسول الله ﷺ يصلي، ولعل أحسن طريقة للوصول إلى تحقيق هذا التعليم؛ هو أن يقوم الوالد نفسه فيصلي أمام ولده، فيتعلّمها الصغير - قولاً وفعلًا -.

وعليه أن يعوّد على أدائها بشروطها وأركانها وواجباتها؛ قال ابن رجب الحنبلي: «... وأما أن الصبي ممنوع من الصلاة بدون الطهارة، فمتفق عليه»<sup>(18)</sup>.

وللوالد أن يؤدّب ولده، متى رأى منه إعراضاً عن صلاته، وله أن يضربه على تركها ضرب تأديب، لا ضرب تعذيب، هذا إن كان يعقل، وإلا فلا؛ قال ابن مفلح: «قال إسماعيل بن سعيد: سألت أحمد عما يجوز فيه ضرب الولد؟ قال: الولد يُضرب على الأدب،

(16) «مجموع الفتاوى» (51.50/22).

(17) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (136/45).

(18) «فتح الباري» (299/5).



فقرهم وضعفهم، مانعاً من مراعاتهم، والاعتناء بهم»<sup>(23)</sup>.  
وأما إذا أهمل الوالد تعليم ولده ما يجب عليه معرفته، فهو عاص؛ لتقريظه في الواجب.

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله: «وسمعت شيخنا رحمه الله يقول: تنازع أبوان صبيًا عند بعض الحكام، فخير بينهما، فاختر أباه، فقالت له أمه: سله لأي شيء يختار أباه؟ فسأله، فقال: أمي تبعني كل يوم للكتاب، والفقير يضربني، وأبي يتركني للعب مع الصبيان، فقضى به للأب، قال: أنت أحق به.

قال شيخنا: وإذا ترك أحد الأبوين تعليم الصبي، وأمره الذي أوجبه الله عليه؛ فهو عاص، ولا ولاية له عليه، بل كل من لم يقم بالتوجب في ولايته فلا ولاية له، بل إما أن ترفع يده عن الولاية، ويقام من يفعل الواجب، وإما أن يضم إليه من يقوم معه بالواجب، إذ المقصود طاعة الله ورسوله بحسب الإمكان»<sup>(24)</sup>.

### تمرين الصبي على الصيام، وتعويده عليه:

لا تجب الطاعات والفرائض على الصبي إلا عند بلوغه، غير أن للوالدين أجراً إن درّبا صغيرهما على العبادات، ومرّناهما عليها، كالصيام - مثلاً - وذلك ليعتاده كبيراً، ويسهل عليه أداءه إذا كلف به ولزمه.

وقد كان السلف يأمر أولادهم بالصيام إذا أطاقوه، ويدربونهم عليه منذ نعومة أظفارهم، ودور الأم في ذلك عظيم، فلها أن تلهي صغارها باللعب المباحة حتى يمسكوا عن الطعام وينشفوا بها إلى غروب الشمس؛ فعن الربيع بنت معوذ قالت: أرسل النبي ﷺ غداة عاشوراء إلى قرى الأنصار: «من أصبح مفطراً فليتبم بقية يومه ومن أصبح صائماً فليصم»، قالت: فكنا نصومه بعد، ونصوم صبيانا، ونجعل لهم اللعبة من العهن<sup>(25)</sup>، فإذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك، حتى يكون عند الإفطار»<sup>(26)</sup>.

وعن ابن جريج ومعر عن هشام بن عروة قال: «كان أبي يأمر الصبيان بالصلاة إذا عقلوها، والصيام إذا أطاقوه»<sup>(27)</sup>.

يتبع

قال: وسألت أحمد: هل يضرب الصبي على الصلاة؟ قال: إذا بلغ عشرًا، وقال حنبل: إن أباه عبد الله قال: اليتيم يؤدّب ويضرب ضربًا خفيفًا، وقال الأثرم: سئل أبو عبد الله عن ضرب المعلم الصبيان؟ فقال: على قدر ذنوبهم، ويتوقى بجهد الضرب، وإن كان صغيرًا لا يعقل، فلا يضربه»<sup>(19)</sup>.

### تعليم الطفل العلم الشرعي:

بعد أن يفرس الوالد في ابنه العقيدة الصحيحة، ويعلمه القرآن، ينتقل إلى تعليمه أركان الإسلام، وما ينفعه من العلوم الشرعية، التي تقوده إلى العمل الصالح، فيتعلم الطفل أحكام الصلاة والصيام والحج ونحوها.

ولما كان للعلم الشرعي أهمية كبرى، ومكانة رفيعة، كافأ رسول الله ﷺ من خدمه بأن دعا الله له أن يفقهه في الدين؛ فعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ دخل الخلاء، فوضعت له وضوءًا، قال: «من وضع هذا؟» فأخبر، فقال: «اللهم فقهه في الدين»<sup>(20)</sup>.

وعلى المعلم أن يتدرج مع الطفل في تعليمه، ولا يكثر عليه حتى لا يمل فيكل؛ قال الشافعي رحمه الله وهو يوصي أبا عبد الصمد مؤدّب أولاد هارون الرشيد: «... ولا تخرجهم من علم إلى غيره حتى يحكموه، فإن ازدحام الكلام في السمع مضلة للفهم»<sup>(21)</sup>.

وإذا أحسن المؤدّب تعليم الطفل صغيرًا، حفظ العلم كبيرًا؛ فعن عبد الله بن عبيد بن عمير قال: «كان في هذا المكان - خلف الكعبة - حلقة، فمر عمرو بن العاص رضي الله عنه يطوف، فلما قضى طوافه جاء إلى الحلقة، فقال: «مالي أراكم نحيتم هؤلاء الغلمان عن مجلسكم؟ لا تفعلوا، أوسعوا لهم، وأذنوهم، وأفهموهم الحديث، فإنهم اليوم صفار قوم، ويوشكوا أن يكونوا كبار آخرين، قد كُنا صفار قوم، ثم أصبحنا كبار آخرين»<sup>(22)</sup>.

قال ابن مفلح - معلقاً على كلام ابن العاص رضي الله عنه السابق -: «وهذا صحيح لا شك فيه، والعلم في الصغر أثبت، فينبغي الاعتناء بصغار الطلبة، لا سيما الأذكىاء المتيقظين الحريصين على أخذ العلم، فلا ينبغي أن يجعل - على ذلك - صفرهم، أو

(19) «الآداب الشرعية» (477/1).

(20) رواه البخاري (143).

(21) رواه أبو نعيم الأصبهاني في «حلية الأولياء وطبقات الأصفياء» (147/9)، والحطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (187/3).

(22) رواه البيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» (631).

(23) «الآداب الشرعية» (244/1).

(24) «مزداد المعاد في هدي حير العباد» (475/5).

(25) هو الصوف. مطلقاً.. وقيل: الصوف المصبوغ، انظر: «المنهاج شرح صحيح مسلم ابن الحجاج للنووي» (14/8).

(26) أخرجه البخاري (1960)، ومسلم (1136).

(27) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (7293).



# لا ينفق الباطل إلا بشوب من الحق

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

«ولا ينفق الباطل في الوجود إلا بشوب من الحق»

محمد رحيل

إمام خطيب، معسكر

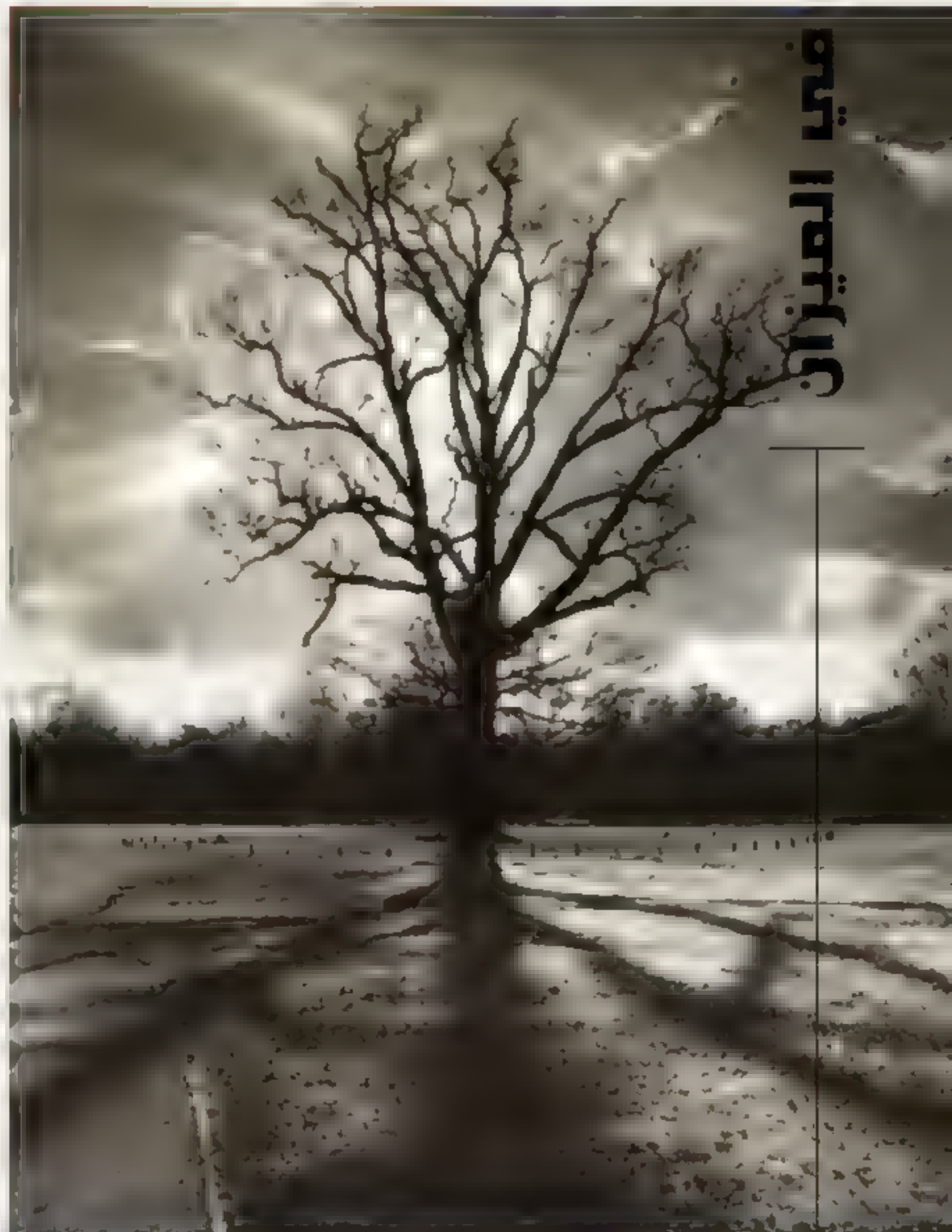
هذا كلام نفيس، قاله عن دليل التبع والاستقراء، وهو استقراء وأيما استقراء من مثل هذا الإمام الهمام.

معنى هذا: أن الباطل لا يروج - في الغالب - إلا إذا كان مشوباً بحق، وذلك أن الحق إذا كان حقاً محضاً لم نختلف فيه، وكذلك الباطل إذا كان باطلاً محضاً لم نختلف فيه، وهذا الشوب الذي عناء شيخ الإسلام رحمه الله هو عين لبس الحق بالباطل الذي نهى الله عنه اليهود.

شوب الحق بالباطل هو صفة المفضوب عليهم، قال تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوا لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَاتِبِينَ﴾ [البقرة: 42]، قال ابن كثير رحمه الله: «يقول تعالى ناهياً لليهود عما كانوا يتعمدونه من تلبيس الحق بالباطل وتمويه به، وكتمانهم الحق وإظهارهم الباطل: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوا لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَاتِبِينَ﴾ [البقرة: 42]، فنهاهم عن الشئئين معاً، وأمرهم بإظهار الحق والتصريح به، ولهذا قال الضحاك عن ابن عباس: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ لا تخلطوا الحق بالباطل، والصدق بالكذب.

وقال أبو العالية: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ يقول: ولا تخلطوا الحق بالباطل، وأدوا النصيحة لعباد الله من أمة محمد ﷺ.

(1) «مجموع الفتاوى» (190/35).





ويروى عن سعيد بن جبير و الربيع بن أنس نحوه.

وقال قتادة: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ ولا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام وأنتم تعلمون أن دين الله الإسلام وأن اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله<sup>(2)</sup>.

إن لكلام شيخ الإسلام أمثلة كثيرة أحببت أن أنبه عليها حتى لا يفتروا بها من وقف عليها، دونكها:



1. «الخامسة» التي يعلقها الناس على أبوابهم وسياراتهم: هذه الخامسة التي هي عبارة عن يد بها خمسة أصابع قد كتب عليها قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [سورة النحل: ١٦] فالآية حق والخامسة باطل، فإذا ما جاء هذا العامي المسكين الذي لا علم عنده ورأى هذه الخامسة وقد كتب عليها ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾، وقد شاع أنها تستعمل لدفع العين، ظن أنها حق، فيشتريها ويعلقها والله المستعان، وما درى المسكين أنها من جنس التماثيل التي قال فيها النبي ﷺ: «إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَكُّلَ شِرْكٌ»<sup>(3)</sup>، وهذا شوبٌ للحق بالباطل.



2 ما يعلقه الناس اليوم على الجدران من الصور ذوات الأرواح وقد كتب عليها آيات قرآنية، كتلك الصورة التي تمثل

(2) وتفسير ابن كثير، (10/1)، ط: مكتبة الصفا، 1425هـ، 2004م.

(3) أخرجه أبوداود (3883) وابن ماجه (3530)، وابن حبان (1412)، وأحمد (3615)، وصححه الألباني في «المصحيح» (584/1).

صورة صبي قد رفع يديه يدعو وقد كتب إلى جنبه هذه الآية: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [سورة المائدة: ١٦] فهذه - أيضا - كسابقتها لا ينظر العامي فيها إلا إلى تضرع الصبي ورسم الآية المكتوب بالخط العريض فتأخذه العاطفة فيشتري الصورة ويعلقها، وما درى المسكين أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ»<sup>(4)</sup>، ومثلها آية الكرسي التي كتبت بخط الثلث على هيئة رجل جالس للتشهد رافع سبائته، فالآية حق والهيئة المكتوبة عليها باطل، إذ الصورة منهي عنها، فهي «الصحيحين» من حديث ابن عباس مرفوعا «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُفِّرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحُ وَتَيْسَ بِهَا فَيْحٌ»<sup>(5)</sup>.



3 الدعوة إلى وحدة الأديان: لقد تقدم أثر قتادة الذي قال فيه: «لا تخلطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام وأنتم تعلمون أن دين الله الإسلام»، وهذه الدعوة يكفي في إبطالها قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [سورة المائدة: ١٨]، لكن أعداء الله زينوا هذه الدعوة بالفاظ براقية مثل قولهم: الإخاء الديني. وحدة الأديان. التفاهم بين الأديان. نبذ التعصب المذهبي. الصداقة الإسلامية المسيحية. التضامن الإسلامي المسيحي. التعايش بين الأديان... فراج أمرها على خفافيش الدجى كما يقال، وتبنى الدعوة إليها بعض دعاة العصر تحت هذه الأسماء المزخرفة، والحمد لله أن سخر الله جلّ وعلا علماء تصدوا لهذه الدعوة الخبيثة التي يراد منها إلغاء الفروق بين الإسلام والأديان المحرفة المنسوخة، وأحسن ما وقفت عليه في الرد على هذه الدعوة الخبيثة كتاب الشيخ بكر أبو زيد رحمه الله «الإبطال لنظرية الخلط بين الأديان» فمن أحب أن يقف على مراميها فليطلع على هذا الكتاب.



4 تسمية العقيدة بعلم الكلام: وهذه أيضا يراد منها شوب العقيدة الصحيحة بعلم الكلام الذي ذمه السلف وأنكروه على الخلف، فعن أبي يوسف رحمه الله قال: «العلم بالكلام هو الجهل

(4) رواه البخاري (3226)، ومسلم (2106).

(5) رواه البخاري (5963)، ومسلم (2110).



والجهل بالكلام هو العلم، وإذا صار الرجل رأساً في الكلام قيل زنديق أو رُمي بالزندقة<sup>(6)</sup>.

وعنه أيضاً: «من طلب العلم بالكلام تَزَنَّق».

وقال الشافعي رحمه الله: «حكمي في أهل الكلام أن يَضْرَبُوا بالجريد والنعال، ويُطافَ بهم في العشائر والقبائل ويقال: هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام<sup>(7)</sup>. إذن فهؤلاء مزجوا علم الكلام بعلم العقيدة الصحيحة حتى يتسنى لهم ترويض بدعهم ومقالاتهم الفاسدة كالتأويل الذي هو في الحقيقة تحريف.

قال الشيخ سليمان بن سحمان: «وخلف من بعدهم خلف على طريقتهم عبّروا عن هذه المعاني الفلسفية بعبارات إسلامية، يخاطبون بها من لا يعرف معاني هذه الأوضاع، ويجعلون مراد الله ورسوله ﷺ من الآيات والأحاديث على ما أرادوا من معاني هذه الأوضاع التي تخالف كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأقوال سلف الأمة وأئمتها...»<sup>(8)</sup>.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: إن طائفة من أهل الكلام يسمي ما وضعه «أصول الدين» وهذا اسم عظيم والمسمى به فيه من فساد الدين ما الله به عليم، فإذا أنكر أهل الحق والسنة ذلك، قال المبطل: قد أنكروا أصول الدين...»<sup>(9)</sup>.

والمقصود أن أهل الكلام خلطوا الحق بالباطل فسمّوا كتبهم التي ألفوها «بأصول الدين» مع ما فيها من تلبيس وتحريف وما ذاك إلا ليروجوا باطلهم في تلكم القوالب، والله المستعان.



5 تسمية المسميات بغير أسمائها: وهذا من شوب الحق بالباطل، ومن صورهِ الكثيرة في عصرنا قول بعضهم عن الخمر: مشروباتٌ روحية، وعن الرشوة: هدية، ويقولون عن التَّوَلَّى: التي هي نوع من السَّحَر يجعلونه بين المرأة والرجل، يزعمون أنه يحبُّ بعضهما إلى بعض. طيب، وتراهم يذهبون إلى السَّحرة

(6) انظر: «الإبانة» لابن بطة (671)، وشرح الطحاوية، (69).

(7) «شرح العقيدة الطحاوية» (ص75) لابن أبي العز - ط. المكتب الإسلامي - (ت 1416هـ - 1996م).

(8) «الصواعق المرسلة على الشبه الداحضة الشامية» (ص6) للشيخ سليمان ابن سحمان - دراسة وتحقيق عبد السلام بن برجس - دار العاصمة/الرياض - المملكة العربية السعودية.

(9) مجموع الفتاوى (56/4)

وإذا أنكرت عليهم يقولون: فلان لا يعمل إلا الطيب، ومرادهم أن هذا السَّاحِر يفعل ذلك من أجل تلاحم الزوجين ونحوه لا من أجل افتراقهما، ويرونه شيئاً ممدوحاً وهو عين السَّحَر ويسمّيه العلماء مسألة الصَّرف والعطف، وهي محرمة لقول النبي عليه الصَّلاة والسَّلام: «إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَانِمَ وَالتَّوَلَّى شِرْكٌ» وجه شوب الحق بالباطل في هذه المسألة، أن الناس سمّوا عمل هذا السَّحَر طيباً، والسَّحَر لا يكون طيباً أبداً، بل هو كفر بالله تعالى.



هذا ما يَسُرُّ الله **جمعه**، نسأل الله تعالى أن ينفع به كاتبه وقارّئه، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم إنه ولي ذلك والقادر عليه، والحمد لله رب العالمين.  
وصلّى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وآله وصحبه أجمعين.







# بريد القراء

## ردود قصيرة:

نشكر الأخ الفاضل تقي الدين سحنون - حفظه الله - من عين ولمان بمدينة سطيف على تهنتته لنا وحسن ظنه بإخوانه، فجزاهم الله خيراً.



يُشكر كثيراً الأخ المكرّم عبد القادر كبير - سُدّه الله - من منطقة عين الذهب بولاية تيارت على مشاركته بمقال بعنوان «هدية في سطور لكل معاق محسور»، يذكر فيه إخوانه المعاقين بنعم الله تعالى عليهم الكثيرة، فلعلّه إن تيسّرت الأسباب مستقبلاً أن ننشره في ركن مشاركات القراء، والله الموفق.



كما نتقدّم بالشكر الجزيل للأخ المحبّ أبي عبد الله مسعود الجلفي - حفظه الله - على عنايته بعلم الحديث وتخريجه، وحسن تتبّعه، ونخبره أن تعقيبه قد وصل إلى المعني به، والله من وراء القصد.



إلى الأخ الحبيب الذي رمز إلى اسمه ب (أ.م) - وفقه الله -، نشكر له حرصه على نشر الخير ونفع الآخرين، ومما نقترحه عليه هو اقتناء عدد من نسخ مجلّتنا وتوزيعها مجاناً على من يجد كلفة في شرائها، ونسأل الله الكريم أن يبارك له في ماله وعمله.



وأما الأخ الماجد فريد بوشير - حفظه الله - من بلدية آيت يحيى موسى بولاية تيزي وزو؛ فتشكره كثيراً على جهده المبذول في مقالته، أحدهما بعنوان: «ضوابط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»، والآخر بعنوان: «تسليّة الفقير بأحاديث البشير النذير»، ولا يمكن نشرهما لطولهما، والله الموفق.



والشكر الجزيل موصول أيضاً إلى الأخ الفاضل عبد الرزاق عبد اللاوي من منطقة بوزريعة بولاية الجزائر على حرصه على المساهمة في نشر الإصلاح والفضيلة، وإن احتجنا إلى خدماته سننتصل عليه، بارك الله فيه ووفقّه لكل خير.



# واحة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



## المؤمن كالنحلة

✽ قال الإمام ابن القيم رحمه الله:

«كُنْ فِي الدُّنْيَا كَالنَّحْلَةِ، إِنْ أَكَلْتَ أَكَلْتَ طَيِّبًا، وَإِنْ أَطَعَمْتَ أَطَعَمْتَ طَيِّبًا، وَإِنْ سَقَطْتَ عَلَى شَيْءٍ لَمْ تَكْسِرْهُ وَلَمْ تَخْذَشْهُ».

[الفوائد (ص118)]

## إحصاء العمل

✽ قال الشيخ ابن باديس رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾:

«على العاقل - وقد علم أنه محاسب عن أفعاله، وعلى آثار أقواله - أن لا يفعل فعلاً، ولا يقول قولاً، حتى ينظر في عواقبه، فقد تكون تلك العواقب أضراً عليه من أصل القول وأصل الفعل، فقد يقول القول مرةً ويفعل الفعل مرةً، ثم يقتدي به فيه آلاف عديدة في أزمنة متطاولة.  
حقاً إن هذا لشيء تنخلع منه القلوب، وترتعد منه الفرائص، وصَدَقَ القائل من السلف رحمه الله: «السعيد من ماتت معه سيئاته»».

[تفسير ابن باديس (306/2)]

## قبول التذكير من كل مذكر

✽ قال الشيخ ابن باديس رحمه الله:

«كما تُقبل كلمة الحق من كل قائل، كذلك يُقبل التذكير من كل مذكر، ولو كان المذكر من كُمل العباد والمذكر من أوساطهم أو أدناهم، وفي عباد الرحمن المذكورين في استماعهم إذا ذُكروا من أي مذكر القدوة الحسنة.  
قال الله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِبِدْ﴾، ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْهَى النَّاسَ عَنْ ظُلْمٍ وَرَبَّاهُمْ﴾».

فالتذكير بآيات القرآن والأحاديث النبوية، هذا هو التذكير المشروع المتبوع، والدواء الناجع المجرب، ولذلك تجد مواضع السلف كلها مبنية عليه راجعة إليه، والنصح لله ولرسوله وللمسلمين في لزوم ذلك والسير عليه».

[تفسير ابن باديس (163/2)]





**دُرر من**  
**كلام شيخ الإسلام**  
**ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ**

«الهجر الجميل هو: هجر بلا أذى، والصَّفح الجميل: صَفح بلا معاتبة، والصَّبْر الجميل: صبرٌ بغير شكوى إلى المخلوق»  
[«مجموع الفتاوى» (666/10)]

«لو قُرِضَ أَنَا عَلِمْنَا أَنَّ النَّاسَ لَا يَتَرَكُونُ الْمُنْكَرَ، وَلَا يَعْتَرِفُونَ بِأَنَّهُ مُنْكَرٌ، لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَانِعًا مِنْ إِبْلَاحِ الرِّسَالَةِ وَبَيَانِ الْعِلْمِ»  
[«اقتضاء الصراط المستقيم» (ص: 45)]

«مَنْ أَحَبَّ أَحَدًا لغير الله، كَانَ ضَرَرُ أَصْدِقَائِهِ عَلَيْهِ أَعْظَمَ مِنْ ضَرَرِ أَعْدَائِهِ»  
[«مجموع الفتاوى» (605/10)]

«النَّاسُ إِذَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ أَبْغَضَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا»  
[«مجموع الفتاوى» (128/15)]

«عَمَّارُ مَسَاجِدِ اللَّهِ لَا يَخْشَوْنَ إِلَّا اللَّهَ، وَعَمَّارُ مَسَاجِدِ الْمَقَابِرِ يَخْشَوْنَ غَيْرَ اللَّهِ، وَيَرْجُونَ غَيْرَ اللَّهِ»  
[«الرُّدُّ عَلَى الْبَكْرِيِّ» (563/2)]

«وَالْمَطْلُوبُ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ فَهْمُ مَعَانِيهِ وَالْعَمَلُ بِهِ، فَإِنْ لَمْ تُكُنْ هَذِهِ هِمَّةً حَافِظَةً لِمَنْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْدِّينِ»  
[«مجموع الفتاوى» (55/23)]



# قائمة بأسماء الفائزين في مسابقة مجلة الإصلاح الأولى

الإناث	
المنطقة	الفائزة
الجزائر	1. خديجة قندوزي
الجلفة	2. فاطمة عثمانى
البلدية	3. سامية سالة
تيارت	4. أمينة عرض الله
تلمسان	5. خولة واطحي
ميلة	6. بدرة قاب
وادي سوف	7. مبروكة سعادة
تيارت	8. جميلة نتاج
غليزان	9. الزهرة بن فيسة
سطيف	10. أمال بخاخ

الذكور	
المنطقة	الفائز
الشلف	1. حسان عريف
الجلفة	2. أحمد سلطاني
سطيف	3. الصالح ميرابطين
الجزائر	4. عبد الرحمن عامر
عين الدفلى	5. محمد تاحي
وادي سوف	6. عبد العالي قريفي
الجلفة	7. موسى جريبيع
الجزائر	8. نور الدين داود
تبسة	9. محمد مسلوب
المسيلة	10. سعد قصري

ملاحظة: على الفائزين الاتصال بإدارة المجلة لتسلم جوائزهم.